

# Первое Послание к Коринфянам

## Введение

### Историческая обстановка

Ко времени первого посещения Павлом Коринфа осенью 50 г., этот город уже более ста лет был римской колонией. Некогда греческий город с прославленной историей, в 146 г. до н. э. он был полностью разрушен войском римского военачальника Луция Муммия в ходе военного конфликта с Римом и пролежал в руинах около ста лет. В 44 г. до н. э. Коринф был восстановлен, вернее заново отстроен по плану типичного римского города, но уже в качестве римской колонии, которую решил основать там Юлий Цезарь. В Коринфе находилась резиденция римского наместника провинции Ахаия, и вскоре его население превысило население Афин. Хотя Коринф был задуман как «военное поселение», в котором проживало и гражданское население, представленное уроженцами Италии, он быстро обрел статус важного культурного и торгового центра. Сюда переселились и ряд богатых семей из Греции, которые обосновались в живописном пригороде Коринфа, на склонах обширного и высокого холма (высотой 545 м), известного под названием Акрокоринфа. Среди них было много видных меценатов того времени. Надписи свидетельствуют, что здесь проживали представители знатных и влиятельных родов. К началу христианской эры под эгидой Коринфа возобновились прекратившиеся Истмские игры (игры на перешейке Истм). Лехей и Кенхреи были главными портами в близлежащей к колонии гавани. Археологические раскопки последнего времени показали, что это был процветающий порт, а ко времени написания Павлом своего послания римским христианам здесь уже существовала церковь (Рим. 16:1).

Коринф был городом высокой культуры, а его жители поклонялись, как и в Афинах, многим богам, среди которых самой известной была Афродита. Когда Коринф был греческим городом, с культом этой богини любви была тесно связана храмовая проституция. В римский период Афродита была полностью реабилитирована и объявлена матерью императорской семьи. Таким образом, ее присутствие в римском Коринфе обрело официальный статус, знаменуя собой культ императора. Было бы преувеличением утверждать, что развратный образ жизни коринфян полностью определялся влиянием культа Афродиты, а тем самым объяснять и аморальное поведение коринфских христиан. Сексуальное распутство, будь то блуд, прелюбодеяние или кровосмешение (инцест), было характерно не только для Коринфа.

Павел основал эту церковь около 50 г., после своего посещения Афин (Деян. 18:1—7). Она берет начало с проповеди Павла, обращенной к еврейской синагоге, руководитель которой стал одним из первых обращенных в христианство (Деян. 18:8). Это, естественно, вызвало столкновение между церковью и синагогой. Иудеи попытались возбудить уголовный процесс против христиан, однако дело прекратилось, когда Галлион представил претензии иудеев как внутренние распри на религиозной почве между ними и христианами, тем самым поставив христиан в рамки иудаизма с его легальными правами (Деян. 18:12—17). Это было далеко идущее решение, особенно для христиан, являющихся римскими гражданами, обязанными практиковать культ императора.

В своем служении Павел пережил трудный период, потребовавший вмешательства Господа (Деян. 18:9—11). После полутора лет служения (его второго, самого длительного пребывания в городе) он покинул Коринф. Его работу продолжил Аполлос (1 Кор. 3:6), обладавший даром красноречия иудей из Александрии, который перед прибытием в Коринф находился в Эфесе, где большой вклад в служение внесли Акила и Прискилла (Деян. 18:24—28). Они были вместе с Павлом в Коринфе от основания церкви, занимаясь, как и Павел, изготовлением палаток (Деян. 18:2,3). Вполне вероятно, Петр тоже побывал в Коринфе (1 Кор. 1:12).

Ранее своего Первого послания к Коринфянам Павел, по-видимому, написал им письмо по поводу отношения и общения с совершившими аморальные поступки, которое было

неправильно воспринято коринфянами (1 Кор. 5:9). Он сам к тому времени перебрался в Эфес, узнав «от домашних Хлоиных» (1 Кор. 1:11) о разногласиях в церкви. Прибыли и другие его помощники: Стефан, Фортунат и Ахаик (1 Кор. 16:17), которые привезли письмо, написанное коринфянами, испрашивавшими совета Павла и просившими его помочь им разобраться в целом ряде пастырских проблем, с которыми столкнулась церковь: брак, идоложертвенная пища, духовные дары, сбор денежных средств для христиан из иудеев, проживавших в Иерусалиме, а также с просьбой о возвращении Аполлоса (1 Кор. 7:1,25; 8:1; 12:1; 16:1,12).

Устная информация касалась также проблем разделения в церкви; кровосмешения; тяжб в гражданском суде; безнравственности; поведения женщин, которые пророчили в церкви с непокрытой головой; осквернения вечери Господней, а также отрицания воскресения из мертвых (гл. 1–4; 5; 6; 12; 15).

Более детальное обсуждение переписки с коринфянами и восстановление нескольких посещений Павла см. во Введении ко 2 Кор. См. также статью «Читая послания».

Первое послание к Коринфянам представляет собой самый длинный пасторский документ в Новом Завете и служит важным ключом, раскрывающим толкование трудных пастырских проблем. Оно включает кардинальные ответы на многие жгучие проблемы, которые и ныне, в той или иной мере, возникают в Церкви.

### Дополнительная литература

Prior D., *The Message of 1 Corinthians*, BST (IVP, 1985).

Carson D. A., *Showing the Spirit: A Theological Exposition of 1 Corinthians 12—14* (Baker Book House, 1987).

Carson D. A., *The Cross and Christian Ministry: An Exposition of Passages from 1 Corinthians* (IVP/UK/Baker Book House, 1993).

Morris L., *The First Epistle of Paul to the Corinthians*, TNTC (IVP/UK/Eerdmans, 1985).

Fee G. D., *The First Epistle to the Corinthians*, NICNT (Eerdmans, 1987).

### Содержание

#### **1:1–3 Авторы и адресаты**

#### **1:4 — 4:21 Христианский подход к служению в церкви**

1:4–9 Благодарение за полноту благословения Христова

1:10–17а Опасность разделения Церкви на почве поклонения христианским учителям

1:17б–2:5 Призыв хвалиться в Господе, а не гордиться человеческой мудростью

2:6–16 Мудрость, раскрытая Духом

3:1–23 Насущные проблемы коринфян

4:1 —5 Служение и дух критицизма

4:6–13 Служение и социальный статус служителя

4:14–17 Апостол Павел как духовный отец коринфян

4:18–21 Выбор, который предстоит коринфянам

#### **5:1 — 6:20 Моральные и этические проблемы**

5:1–8 Распутное поведение и свод церковных правил

5:9–13 Осуждение Церковью поведения верующих

6:1–8 Судебные тяжбы среди верующих

6:9–20 Против вседозволенности

#### **7:1–40 Проблемы брака**

7:1–6 О браке

7:6,7 Дар безбрачия и брака

7:8,9 Не состоящим в браке или овдовевшим

7:10,11 Состоящим в браке

- 7:12—16 Смешанные браки (брак с неверующим)  
 7:17—24 Бог дарует каждому свое  
 7:25—38 Вступать в брак или воздержаться  
 7:39,40 Вдовам
- 8:1 — 11:1 Роль Благой вести в многоконфессиональном мире**  
 8:1 — 13 Идоложертвенная пища  
 9:1 — 14 Права и служение  
 9:15—23 Добровольное возвешение Евангелия Павлом  
 9:24—10:13 Преодоление поприща  
 10:14 — 11:1 Языческие трапезы и вечера Господня
- 11:2 — 14:40 Организация церковной жизни**  
 11:2—16 Покрытие головы на богослужении  
 11:17—34 Проблемы, связанные с проведением вечери Господней  
 12:1 — 13 Есть только один Святой Дух  
 12:14—31 Единое Тело верующих  
 13:1 — 13 Использование даров в контексте взаимоотношений между людьми  
 14:1—19 Пророчества, языки и церковь  
 14:20—25 Пророчества, языки и неверующие  
 14:26—36 Соблюдение благопристойности и чинности  
 14:37—40 Предостережения и выводы
- 15:1—58 Воскресение из мертвых**  
 15:1 — 11 Евангелие и непреложность воскресения Христа  
 15:12—34 Воскресение Христа и наше воскресение  
 15:35—44 Аналогии между семенем и воскресением тела  
 15:45—49 Аналогия между Адамом и Христом  
 15:50—57 Уверенность в победе  
 15:58 Заключительные наставления
- 16:1—24 Другие проблемы**  
 16:1—4 Сбор добровольных пожертвований  
 16:5—9 Приготовление Павла к путешествию  
 16:10,11 Предполагаемое посещение Коринфа Тимофеем  
 16:12—14 О возвращении Аполлоса  
 16:15—18 Пример благочестия семейства Стефана  
 16:19,20 Заключительные приветствия

## Комментарий

### 1:1—3 Авторы и адресаты

Во времена Павла в начале послания обычно упоминались его авторы, а затем те, к кому оно обращено. Павел говорит о себе и своем праве обратиться с посланием, подчеркивая, что он не самозванец, а призванный по воле Божьей апостол, которому было дано поручение проводить служение во имя Христа и быть глашатаем Его вести. Это послание было написано в «соавторстве» с Сосфеном, которого Павел называет «братом». Упоминание о Сосфене подчеркивает, как понимал Павел сотрудничество в апостольском служении. Павел никогда не претендовал на исключительность своей миссии (не выступал в роли «примадонны») и никогда не называл своих помощников «последователями» или «учениками», но обычно сотрудниками или коллегами. Аналогичным образом, он не называл Церковь «своей», хотя был основателем ряда церквей, — но «Церковью Божией», принадлежащей Господу (2).

Статус апостолов определялся деяниями Христа, Который сделал их святыми («освященными во Христе»). Вследствие этого они принадлежали к особой категории, к особому классу людей, *святым*. Термин «класс» используется также и при описании

различных слоев общества в Коринфе. Павел называет их «святыми» не по их делам — в действительности некоторые из них совершали неблаговидные поступки (5:1; 6:1,16; 8:10; 10:8 и др.). Павел не просто подчеркивает их статус (обычные коринфяне отличались гордыней и высокомерием, считали себя выше других, поскольку жили в столице провинции Ахаия), но в силу их общего духовного родства со всеми людьми в мире, которые призвали имя нашего Господа Иисуса во спасение (Рим. 10:13). Христос — их и наш общий Господь. К обычному пожеланию мира или здоровья Павел добавляет фразу *благодать вам*, т. е. нечто, данное в качестве дара, а не по делам (Рим. 6:23). Это три реальные благословения, поскольку они исходят от Бога–Отца и Господа Иисуса Христа (ср.: 8:6).

## **1:4 — 4:21 Христианский подход к служению в церкви**

### ***1:4—9 Благодарение за полноту благословения Христова***

В разделах, посвященных благодарению, Павел часто заранее обозначает темы, которых считает необходимым коснуться в своем послании. И он не перестает благодарить Бога, потому что всеобъемлющая по своему характеру благодать Божья способна разрешить все наши нужды в личности Его Сына.

Здесь он намекает на комплекс неполноценности, который в римской колонии был присущ людям, не принадлежавшим к элите. Многие христиане испытывали такой комплекс. Павел особо упоминает о даре слова, искусстве красноречия, т. е. риторике (*logos*), и «всяком познании». Это был инструментарий, которым пользовались высокообразованные ораторы и учителя, но было ли это главным для христианского свидетельства, и для учителя, и проповедника в христианских собраниях? Традиционная любовь коринфян к ораторскому искусству («даже среди женщин и детей», Dio Chrysostom Or. 37) также объясняет, почему на место Павла в церкви с нетерпением ожидали возвращения Аполлоса. Аполлос с успехом использовал риторические приемы в проповедовании (1 Кор. 16:12; Деян. 18:24–28). Это одна из важнейших тем в послании. В каждом из указанных стихов Павел упоминает Иисуса Христа. Народ Божий во всем, что он представляет собой ныне и каким будет в грядущем, отражает совершенное Богом для людей в личности Своего Сына (ср.: 1:30), а не является следствием положения в обществе, привилегий или личных достижений.

**4** Повод для благодарности Богу — постоянная признательность за благодать, дарованную коринфянам в Христе Иисусе. **5** Это привело к благословию во всех сферах их жизни. Павел выделяет центральную идею христианского евангелизма, проповеди и обучения, которые должны совершаться *со всяким словом и всяким познанием*. Этими дарами наделил их Христос. **7** Вследствие этого они обладают всеми необходимыми дарами для проведения служения, не готовясь при этом к какому–то неизбежному событию в конце своей жизни, но ожидая откровения Господа Иисуса Христа. Ожидание второго пришествия произвело радикальные перемены в их мировоззрении, с позиций которого ранее они рассматривали историю человечества как непрерывный ход событий в мире, который будет существовать вечно. **8** В обществе, где люди, не относящиеся к его высшим кругам, стояли на низшей ступени социальной и политической лестницы, Павел подчеркивает истину о том, что Христос утвердит их и представит неповинными в день *Господа нашего* — выражение, которое в Ветхом Завете относится к Судному дню. **9** Сами они не способны совершить это, но Бог, призвавший их *в общение Сына Его*, заслуживает абсолютного доверия, потому что Он верен Своим обетованиям, Он не может не исполнить их. Посему ни один из детей Божьих не должен чувствовать себя ущемленным в христианском служении, испытывая комплекс неполноценности или неспособность к действию, но должен взирать на Христа, Который обеспечит все их нужды.

### ***1:10—17a Опасность разделения церкви на почве поклонения христианским учителям***

Ученики светского учителя должны проявлять по отношению к нему исключительную верность. Обычно они вступали в ссоры с учениками других учителей, доказывая превосходство своих менторов, которые, как правило, завидовали друг другу. Коринфяне, которые были обращены в веру и крещены Павлом, Аполлосом и Петром, так же, как и светские ученики, стремились подчеркнуть свою приверженность им и тоже ссорились, доказывая заслуги своих христианских учителей. Павел объявляет такую привязанность идолопоклонством. Он хочет, чтобы они следовали за Мессией, а не за Его рабами. Поклонение учителям или «харизматическим» лидерам, которые стремятся завоевать себе «поклонников» среди членов церкви, всегда вызывало распри и разделение и было бедствием для христианского сообщества.

Павел призывает к единству, к преодолению неверного восприятия роли христианских учителей (он никогда не использует светский термин «лидер», «вождь», всегда заключающий в себе статус превосходства) — *именем Господа... Иисуса Христа*, Которое они сами призывали во спасение (1:2). В этом нет призыва объединиться на любых условиях, во имя единства как такового, но содержится непреложное христианское требование быть *в одном духе и в одних мыслях* (10). Этим выступлением против разделения и *призывом к единству духа и разума* Павел стремится побудить их понять замысел Божий относительно них. Эта тема подробно обсуждается Павлом в 1:10–4:21.

**12** Павел четко обозначает проблему (*Я разумею...*), т. е. он понимает, вникает в суть проблемы, когда человек говорит, «чей он приверженец». Некоторые члены церкви заявляют о своем особом расположении к отдельным выдающимся учителям в церкви, другие же, отмежевываясь от них, считают себя партией Христа. **13** Христос не может принадлежать только избранным, определенной группе в церкви (ср.: 1:2), поэтому Павел задает вопрос: *Разве разделился Христос?* Единый организм Церкви, Тело Христово, нельзя разделить. Заявления об особой приверженности Павлу или другим учителям должны рассматриваться как стремление узурпировать место Христа. Наподобие того, как на отдельных предметах, найденных в Коринфе, сохранились надписи: «Я принадлежу Афродите», «Я принадлежу Деметре», эти дезориентирующие заявления о предпочтении и исключительной верности по сути представляют собой идолопоклонство: они подразумевают, что Павел был посредником в их спасении. Их доступ в Царство Божье, который они получают через крещение, не был заслугой евангелиста, проповедовавшего им. Выражение их верности учителям означает, что они тем самым изменили своей миссии и верности Христу. Нельзя сказать, что христианское крещение означало принятие их в члены «партии Павла» или устанавливало какие-то особые отношения с ним, потому что он крестил очень немногих (14—16). **17а** Павел говорит, что его апостольское призвание заключается не в крещении, но в благовествовании, а затем в следующем разделе объясняет, почему он отвергает в своем проповедовании методы профессиональных публичных ораторов.

### **1:17б — 2:5 Призыв хвалиться в Господе, а не гордиться человеческой мудростью**

От оратора I в. ожидали красноречия, которое требовало знания искусных приемов ораторского искусства, призванных произвести соответствующее впечатление на слушателей. Ораторское искусство, риторика, считалось «магией», поскольку могло заморозить слушателей. Содержание речи не имело значения вообще, главное — произвести впечатление на слушателей, как в спектакле. Они говорили, чтобы снискать обожание толпы. **17б** Павел не пользовался ораторскими приемами, потому что не стремился благовествовать *в премудрости человеческого слова*, букв, «посредством мудрости риторики». Чтобы быть принятым секулярным миром, оратор должен завоевать внимание аудитории, произвести впечатление на нее, как адвокат в суде, говорящий на публику. Это должно было отвлечь внимание от креста Христова, сосредоточив его на Павле, тем самым лишая слушателей возможности услышать об уникальном событии, посредством которого Бог спасает людей. Это авторитетное послание, *Благая весть*, в центре которой — *крест Христов*. Христос

поручил ему возвещать Евангелие, а не создавать из себя кумира.

**18** В оригинале здесь игра слов: Павел называет Евангелие, благовестие — *вестью*, букв. «ораторским искусством» (словом, логосом) о кресте Христовом. Он подтверждает, что отклик на его благовестие двоякого рода: для одних эта весть абсурдна (ср.: Деян. 26:24), но для других — это сила, посредством которой они приобщаются к Богу, становясь Его народом. Ст. 18—31 начинаются и завершаются ссылками на библейские тексты (Ис. 29:14 и Иер. 9:24). Вначале (19) говорится о Божьем замысле погубить чисто человеческую мудрость и упование на нее; в конце (31) приводится цитата, порицающая гордыню образованной, богатой и влиятельной элиты и призывающая хвалиться только в Господе.

Павел заявляет, что достойная восхищения риторика и богословские теории его времени оказались тщетными, потому что не привели людей к познанию Бога (20–25). **20** Никого из мудрецов, т. е. философов, [иудейских] богословов, книжников или так называемых «совопросников века сего», т. е. ораторов, — всех, кто в то время олицетворял собой образование и просвещение, — не учили мудрости Божьей. Их мудрость была безумием (букв. глупостью). **21** Вопреки высокоинтеллектуальным дебатам в сфере натурального богословия среди стоиков и эпикурейцев о «природе богов», этот интеллектуальный мир не знал Бога. Божий замысел осуществлялся через то, что считалось «юродством», т. е. весть, которую проповедовал Павел, была призвана спасти тех, кто с верой принял ее. **23** Распятый Мессия поверг в прах все ожидания иудеев и был отвергнут как некий абсурд языческим миром. **24** В Христе сосредоточены и Божественная мудрость, и Его сила. **25** Хотя это можно обозначить как немудрое и слабое с человеческой точки зрения, Бог мудрее и сильнее людей.

**26—31** Павел призывает коринфян отражать статус или мировоззрение тех, кого Бог избрал, чтобы продемонстрировать природу Своей Божественной мудрости. К высшим слоям общества в I в. принадлежали люди, которых считали мудрыми, благородными и влиятельными в политической сфере. Не многие из них призваны Богом на служение (26). Бог избрал *немудрое* в противовес мирской мудрости, и *немоющее мира* предпочел сильным, Он избрал тех, кто не имел веса в обществе (*ничего не значащее*), в противовес влиятельным и сильным (27,28). Бог стремится пресечь всякое хвастовство, всякую гордость, возникающую на почве высокого социального положения (29,30). *Для того, чтобы:* Божественное благорасположение определяется тем, что в человеке должны проявляться все качества, дарованные ему в Иисусе Христе, как это подчеркивает Павел в своих выражениях благодарности (1:4—7). Для Павла и для всех христиан мудрость, праведность, святость и искупление ассоциируются только с Христом. Таким образом, обращение к Иер. 9:24, где пророк выступает против знати того времени, здесь весьма уместно, поскольку ни мудрый, ни могущественный, ни кичащийся своим благородным происхождением не может хвалиться ничем, но только познанием Господа (31).

**1—5 Начало служения Павла.** Далее Павел иллюстрирует отсутствие самодостаточности во всякой гуманистической риторике и мудрости. Фраза «и я» в тексте оригинала служит переходным мостиком от последнего утверждения в ст. 31 о хвале в Господе к этой главе. Ст. 1,2 и 3,4 начинаются с этого выражения и относятся к описанию деятельности Павла (в данном случае — к его первому посещению Коринфа). Существовал обычай, когда ораторы при посещении города должны были выступить с красивыми цветистыми речами, как от них ожидалось, чтобы прославить город и собственные достижения. Это было необходимо как для утверждения своей репутации, так и для обеспечения солидной финансовой поддержки со стороны влиятельных и богатых горожан (тем самым и для выражения интересов определенных политических кругов). В ст. 1,2 Павел ясно заявляет, что отвергает этот обычай с его характерным прославлением слова (*в превосходстве слова*), но возвещает *свидетельство Божие... ничего, кроме Иисуса Христа... распятого*. Он решил донести до них содержание послания перед своим прибытием в город. 3,4 Используя в предложениях отрицательную форму, он описывает то, что ораторы называют «присутствием». Он не отрицает харизматического дара, потому что там он был *в немощи и в страхе и в великом трепете*, и его *проповедь* (лучше «риторика»)

не была построена на особых риторических приемах убеждения, которые использовались ораторами, играющими на чувствах аудитории, и не основывалась на классических примерах, представленных в учебниках по риторике. В основе его проповеди лежали не приемы риторики, рекомендуемые Аристотелем, но уверенность в том, что она движима силой Духа. 5 Он стремился утвердить веру коринфян в силу Божью, чтобы не полагались на красноречие ораторов. Павел не был сладкоречивым оратором, убедившим коринфян стать христианами. Он отличался от разного рода трибунов и ораторов тем, что не воспринял методов, которые они широко использовали в Коринфе, и не приспособлял к ним содержание своей вести, поскольку Бог отверг подобного рода методы, «мудрость мира сего» (1:20).

## 2:6—16 *Мудрость, раскрытая Духом*

Божественная мудрость противопоставляется мудрости правящего класса. Бог соблагволил через Святого Духа открыть Свою мудрость апостолам, *нам* (10). Местоимение *мы* в ст. 6,7,13 не относится к коринфским христианам, поведение которых, как показано в этом послании, свидетельствует о том, что они не обладают «умом Христовым» (16; ср.: 5:1; 6:1; 11:1). Не относится оно и к христианам в целом, а скорее к уникальному служению апостолов.

**6—8** Павел возвещает не только Евангелие, но и мудрость Божью. Об этом следует рассуждать *между совершенными*. Выдающиеся ораторы, любимцы публики, во времена Павла использовали этот термин по отношению к самим себе, объявляя «совершенными» и своих учеников. Они должны были стать будущими правителями городов и провинций. Павел, вероятно, имеет в виду именно это, когда говорит, что речь идет не о мудрости сего века или правителей уходящего мира. В ст. 7 он дает определение истинной мудрости. Это «премудрость Божия, тайная», которая была сокрыта до времени, но ныне раскрыта и предназначена *к славе нашей* прежде начала вечности. Изощренный ум и философское образование стоящих у руля правления не помогли им понять это. иначе они не были бы причастны к распятию Иисуса, Который здесь назван *Господом славы* (ср.: Деян. 13:27).

**9** Цитата из Ис. 64:4 приводится, чтобы привлечь внимание к непостижимой благодати Божьей, которую Господь дарует всем, любящим Его. **10а** Цитата из Исаии не призвана раскрыть ни нашего будущего, ни грядущих неожиданных для нас даров, поскольку Павел употребляет прошлое время, когда заявляет: *...нам Бог открыл*, — нам, апостолам, — через работу Святого Духа (ср.: 1 Пет. 1:12). **10б,11** Подобно тому, как лишь сам человек может знать, что он действительно думает, только Святой Дух Божий знает *глубины Божий*. **12** Апостолы мыслят иначе, чем светские люди, потому что они получили того Самого Святого Духа, Который помогает им понять дарованное от Бога в Его Сыне. **13** Апостолы возвещают истину не словами человеческой мудрости, *но изученными от Духа Святого, соображая духовное с духовным*. Они не полагаются на риторические приемы, имеющиеся в арсенале ораторов.

**14,15** Человек, лишенный присутствия Духа, букв. «душевный человек», отвергает наставления Духа, потому что это требует духовного исследования. С другой стороны, духовный человек может вопрошать обо всем, т. е. Дух научает его. Если здесь речь идет об апостолах, тогда понятно, почему Павел говорит, что духовную личность никто не в состоянии оценить в полной мере. Если это относится к духовно мыслящему христианину, тогда это может означать, что его взлеты или падения невозможно оценить человеческим разумением, но только через Слово Божье. **16** Павел цитирует Ис. 40:13, где говорится о невозможности познать ум Господень, *чтобы... судить его*. Он утверждает, что апостолы имеют ум Христа, Который есть Господь. Разве это не означает, что Павел отвергает саму возможность, что кто-то из коринфян может понять и судить его (ср.: 4:2)?

Этот отрывок свидетельствует о том, что Бог наш — Бог «говорящий» (ср.: Втор. 4:33—36), Который избрал апостолов, Своих слуг, чтобы через них раскрыть Свои чувства и мысли, донести их до людей. Выражения «мы проповедуем», «мы возвещаем» (в настоящем

времени, ст. 6,13) по отношению к возвещению премудрости Божьей, которую Он раскрывает, подтверждает тот факт, что апостолы несут Слово Бога; именно поэтому Церковь исторически придерживалась концепции о том, что сказанное апостолами исходит от Бога.

### 3:1—23 *Насущные проблемы коринфян*

Точно так же, как Павел иллюстрировал свои представления о необходимости хвалиться в Господе (1:10—31) на примерах своего пребывания в Коринфе, в том же духе он продолжает говорить в данном разделе и о проблемах коринфян. Он обсуждает первоначально возникшие и текущие проблемы церкви в Коринфе с точки зрения разделения, возникшего между ними (1—9), подрыва основания, заложенного апостолом, на котором зиждется церковь, а также проблемы духовного попечительства в виду грядущего Суда (10—17). Павел завершает этот раздел, корректируя их понимание взаимоотношений учителей с народом Божиим (18—23).

**1** Как и в 2:1 и 2:3, Павел начинает с фразы «и я», чтобы продолжить рассуждения о своем опыте в Коринфе. Когда Павел впервые прибыл в Коринф, он не мог обращаться с ними, как с духовными, но только *как с плотскими и младенцами во Христе*. **2** Их состояние требовало соответствующей духовной пищи, как и ныне. **3** То, что они все еще оставались мирскими по духу, ясно из их поведения: они завидовали друг другу и ссорились из-за учителей. *Не по человеческому ли обычаю поступаете?* (букв. «ходите», т. е. ориентируетесь на мирские нормы и критерии). **4** Когда они полагаются исключительно на своих учителей, Павла или Аполлоса, он снова задает им вопрос: *Не плотские ли вы?* Плотское мышление в данном случае проистекает из мирских представлений о христианском служении. **5** Жители Коринфа были типичными представителями своего времени: критериями оценки человека для них служили его социальное положение, привилегии и богатство, и Павел вопрошает, тем ли должны руководствоваться и христиане? Он описывает себя и Аполлоса просто как служителей, слуг, т. е. в терминах низкого социального положения: *служители, чрез которых вы уверовали*. Они не сами по себе заслуживают доверия, но лишь в силу дарованного им Господом. **6** Для элитных слоев римской колонии, где ручной труд презирался, Павел изображает себя и Аполлоса простыми садовниками, выполняющими обычную работу. **8** И *насаждающий*, и *поливающий* стремятся к одной цели, они не состязаются между собой, и каждый из них получит надлежащее вознаграждение. **9** Они — соратники Божьи, а коринфяне — поле Божье, Божье строение. Наподобие того, как на великолепных зданиях и сооружениях в Коринфе по обыкновению были написаны имена меценатов, коринфяне несли на себе имя Божье, как Его создания. Не существует такого понятия, как «обращенный мною», и ни один христианин не «принадлежит» какому-то конкретному христианскому учителю или евангелисту.

**10** По Божьей благодати Павел стал основателем Церкви. Последующие за ним учителя продолжают возводить ее здание и должны совершать это с великим тщанием. **11,12** Иисус Христос заложил единый фундамент, на котором зиждется все здание. Строительные материалы могут быть непрочными или прочными (хотя золото, серебро и драгоценные камни должны использоваться лишь для декоративных целей). **13** Недобросовестные строители встречались в I в., но только в день Суда обнаружатся и подвергнутся испытанию огнем использованные ими строительные материалы. **15** Недобросовестные строители увидят плоды своих рук, которые будут преданы огню, и сами они будут опалены. Вопрос об их спасении не поднимается, ибо они дискредитировали себя своей деятельностью, опорочив предназначенную им Богом роль в церкви. **16** К аналогии, которую Павел приводит в ст. 9, он добавляет здесь описание народа Божьего как Храма, в котором пребывает Святой Дух.

**18** Коринфяне обольщались, обманывались по поводу своей мудрости. Павел призывает всех, кто был признан среди христиан «мудрым» или «принадлежащим к интеллектуальной элите», осознать свое неведение и обрести истинную мудрость. **19,20** Причина этого обосновывается цитатами из Иов. 5:13 и Пс. 93:11.21 *И еще:* Павел снова приковывает их внимание к старой теме — не следует хвалиться человеческой мудростью.



Все может принадлежать им, если Христос всесторонне обогатил их (ср.: 1:4—7). **22** Христианская община не принадлежит конкретным учителям, но учителя принадлежат общине, христианскому сообществу. Они утверждают, что они — Павловы или Аполлосовы, а Павел говорит, что и он, и Аполлос принадлежат им так же, как им принадлежит и настоящее, и будущее. **23** Они не чьи-то, они — Христовы, а Мессия, т. е. Христос, — Божий. Павел никогда не называл ни одну церковь своей, при том что он — признанный основатель Церкви.

#### **4:1—5 Служение и дух критицизма**

**1** Павел использует два очень емких термина для описания роли учителей в церкви — *служители* (букв. наемные работники) и *домостроители*. Первый подразумевает личную ответственность перед Христом в служении Ему. Второй включает высокую ответственность лица, исполняющего роль домоправителя, задача которого — управлять и распоряжаться вверенными ему хозяином дома ресурсами, обеспечивая при этом неотложные нужды домоладцев. Павел был удостоен стать хранителем *тайн Божских*, т. е. премудрости Божьей, о которой шла речь в предыдущей главе. Он был призван передать другим эту истину. **2** Некоторые качества управителей были свойственны и мирским домоправителям. В христианском контексте это верность, которая требуется от них, — слишком много явных свидетельств неверности в миру. За Павла мало заботит мнение других о нем, независимо от того, судят ли о нем христиане, или мирские люди (ср.: 2:1—5 и Деян. 17:19—34, где его дело рассматривалось в ареопаге). **36—5** Хотя он знает, что ничего предосудительного в его христианском служении нет, Павел все же утверждает, что только Господь может быть его судьей, подчеркивая, что нельзя судить раньше времени, т. е. до Дня Господня. Только Христос выявит злые дела и будет судить не просто по поступкам, но учитывая побуждения человека. Именно тогда каждый получит свое воздаяние, т. е. заслуженную хвалу от Бога. Как явствует из 2 Кор. 10:10—13, коринфяне с трудом воспринимали этот урок; и церковь впоследствии совершила много недопустимого.

#### **4:6—13 Служение и социальный статус служителя**

Здесь видна отчетливая связь с 4:1—5. Отношение членов церкви к Павлу и Аполлосу (преждевременное суждение) имеет прямое отношение к будущему служению обоих проповедников в Коринфе (см.: обсуждение 16:12, которое показывает, что община обратилась с письменной просьбой о возвращении Аполлоса в Коринф). **6а** *Это, братия, приложил я к себе и Аполлосу* — своеобразный прием, косвенный намек на определенную ситуацию или личность, своего рода форма иронии. Павел использует здесь этот прием для пушего эффекта, хотя, как показывает обсуждение, он фактически не скрывал своих намерений. Он стремится показать членам церкви, что им не следует обманываться и мудрствовать *сверх того, что написано*. Это относится к ветхозаветным Писаниям, на которые Павел часто ссылается в гл. 1—4. Поведение членов общины было обусловлено их отношением к Писаниям. Конечно, в данном случае Павел обвиняет коринфян, поскольку Писания играли определяющую роль в его оценке христиан, для которых мирская мудрость и красноречие стали идолами. Павел стремится разоблачить поведение коринфян, будоража их совесть, побуждая их переменить свои мысли и поведение. **6б** Теперь дается ясная оценка их поведения, поскольку каждый из них гордился своим учителем, порицая других. **7** Задавая эти три нелюбимые вопросы, Павел учит их избегать поступков, противоречащих Писанию. Первый вопрос относится к 1:30, где описываются деяния Бога во Христе, которые создали их такими, какие они есть сейчас. Второй относится к разделу 1:4—9, где апостол напоминает, какие обильные дары они получили во Христе по благодати Божьей. Третий вопрос объясняет, что то, чем они хвалились, совершенно неприемлемо, поскольку их дары не возникают ни сами по себе, ни являются следствием особых привилегий или социального статуса, даже при том, что их хвастовство связано с их свершениями.

После этих вопросов, которые должны свести на нет всякое бахвальство христиан, Павел использует иронию в ст. 8—13. Здесь Павел проводит сопоставление коринфских христиан и апостолов. **8** Ораторы и представители высших слоев общества хвастались своей самодостаточностью, которая определялась их богатством и политическим влиянием, делая их свободными и независимыми людьми (см.: Philo, *The Worse overcomes the Better* 32—34). Павел иронически восклицает, что христиане уподобились этим избранным и стали царствовать, и добавляет: *...чтобы и нам с вами царствовать!* **9** Но это не так, ибо Бог поместил апостолов в позорную ситуацию — наподобие рабов, приговоренных к смерти, которые шли в конце триумфальной процессии на военных парадах в Риме. Апостолы стали не только зрелищем для людей, но и для всего невидимого мира. **10** Теперь Павел сравнивает социальный статус тех, о ком говорилось в 1:26, с коринфскими христианами, и социальный статус тех, кого выбрал Бог (1:27,28), с положением апостолов. **11** Даже сейчас с ними обращаются, как с военнопленными. **12,13** В то время как представители этих социальных слоев гордятся, что никогда не занимались физическим трудом, Павел говорит, что трудится своими руками (ср.: 9:6). Апостолы смиренно воспринимают то, что их выставили на позор, и даже отвечают молитвой о благословении своих гонителей.

#### **4:14—17 Апостол Павел как духовный отец коринфян**

Наподобие того как светские власти римской колонии Коринфа оставили записи о том, что отцом-основателем города был Юлий Цезарь, признавая юрисдикцию современного императора присвоением ему того же титула, так и Павел использует образ отца-основателя христианского сообщества, воздавая в этом смысле себе хвалу. **14** Быть объектом критики для культуры, к которой принадлежали коринфяне, считалось весьма постыдным. Павел уверяет коринфян, что не преследует цели унижить их, но — предостеречь, как своих *возлюбленных детей*. **15** Богатые коринфяне имели множество слуг, в том числе наставников, которые провожали детей до школы и присматривали за ними. Павел уверяет христиан, что у них тоже немало наставников, но это не говорит о том, что у них много отцов. Павел заявляет, что относится к ним, как отец, потому что *родил [их] во Христе благовествованием*. **16** На этом основании он призывает их подражать ему. Это подражание не должно быть подобно обожанию своего учителя, стремлением одеваться, как он, ходить и учить, как он, но претерпевать страдания и позор во имя торжества креста Христова. **17** Тимофей, верный *сотрудник* и возлюбленный и верный в Господе *сын* Павла, собирается прибыть в Коринф, чтобы напомнить им о жизненном пути Павла во Христе Иисусе, Которого он проповедует *везде во всякой церкви*. Павел не просто учит, как стать истинным учеником, но способен воплотить в жизни это учение и ожидает, что все христиане в этом отношении будут следовать его примеру.

#### **4:18–21 Выбор7 который предстоит коринфянам**

Царство Божье нельзя узреть, восседая в кресле философа, но оно являет собой силу, способную произвести перемены в жизни человека (ср.: 6:9—11). Выбор за ними (21). Либо они раскаются в своем поведении, что позволит Павлу прийти к ним в духе любви и кротости, либо он придет, как светский правитель со своими ликторами, которые несут его жезл — символ власти, облеченной полномочиями вершить суд и наказание.

В этом большом разделе (1:4 — 4:21) Павел рассуждает о правильной позиции коринфян по отношению к служению. Это можно воспринять как ориентированное на Евангелие служение, а не как форму христианского руководства, которое просто копирует светские модели и восхваляет само себя перед восприимчивыми к такой культуре коринфянами. Павел не использует термина «руководитель», «вождь» или «лидер», поскольку этот термин несет на себе печать элитарности и связан с политикой, что абсолютно несовместимо с христианским служением. У него не было последователей или приверженцев, как у светских патронов.

Церковь не смогла осознать и извлечь пользу из служения, которое поручил ей Христос во имя церкви и мира, и в результате их христианская жизнь ухудшалась. Эта проблема стояла на повестке дня, и Павел должен был приступить к ее разрешению. Много зависело от их духовного возрастания и более углубленного проникновения в эту проблему, но они не торопились разрешить ее. Такие проблемы постоянно возникали на протяжении всей истории Церкви.

## **5:1 — 6:20 Моральные и этические проблемы**

### **5:1–8 Распутное поведение и свод церковных правил**

Первое сообщение — о распрях среди верующих (1:11), второе относится к инцесту (кровосмешению; 5:1). Иногда создается впечатление, что аморальные поступки, совершенные одними членами общины, поддерживаются другими христианами. Но это не более чем предположение. Текст не дает оснований для такой трактовки, нельзя сказать, что члены церкви гордились своей распущенностью. По-видимому, речь идет о совершившем прегрешение человеке, который занимал высокое положение и именно поэтому, а не за свой проступок, заслужил аплодисменты других христиан. По римским законам такой человек подвергался осуждению за свое поведение в этой престижной римской колонии, если его привлекали к суду. Поскольку не существовало процедуры публичного суда, требовалась какая-то частная процедура рассмотрения дела. Подобного рода процесс мог быть проведен только человеком, равным или выше по рангу совершившего проступок. Общество и церковь часто «закрывали глаза» на дискредитировавших себя высокопоставленных и влиятельных членов общества, но для церкви это всегда был большой моральный урон.

**1** Блудодетство, или инцест (кровосмешение), т. е. аморальная связь с женой своего отца. Слово *имеет* служит эвфемизмом, заменяющим и смягчающим слово, обозначающее сексуальную связь (ср.: 7:2 и коммент.). Речь может идти как о собственной матери, так и о мачехе. Римский закон осуждал такое поведение; см. также: ветхозаветные законы (напр.: Втор. 22:30). **2** Вместо того чтобы гордиться таким человеком по причине его высокого положения в обществе, община должна исключить его из своих рядов. **3** Павел, как отец-основатель, берет на себя полномочия судить такого человека, как если бы он присутствовал там (*присутствуя у вас духом*). **4** Он призывает к строжайшему осуждению за подобные преступления во имя (т. е. по характеру и силе) Господа Иисуса, самолично выступая в качестве судьи. Сила Господа Иисуса (очевидно, востребованная через молитву) будет присутствовать, дабы предать этого человека сатане (5), т. е. исключить его из сообщества верующих телесно (*во измождение плоти*; ср.: Гал. 6:8; 11:30—32). Этот человек может быть и христианином. Община призвана способствовать спасению его души. **6** Павел осуждает их за то, что они хвалятся таким человеком, как об этом говорится и в других местах (ср.: гл. 1—4). **7** Это действие отчасти основано на обычаях, связанных с ветхозаветным Праздником опресноков (ср.: Исх. 12:15—20), когда закваска, действующая, как дрожжи для теста, не использовалась для выпечки пасхального хлеба. Она удалялась, и, по аналогии с этим, согрешившего следовало исключить из общины, дабы он не оказал пагубного влияния на других. Об отсутствии закваски греха говорится образно: *...ибо Пасха наша, Христос, заклан за нас*.

**8** Празднование в свете смерти Христа теперь отрицает губительное влияние греха и злых деяний, но происходит *с опресноками чистоты и истины*.

### **5:9—13 Осуждение Церковью поведения верующих**

**9** Павел написал еще одно послание, которое было неправильно понято (ср.: 2 Кор. 6:14 — 7:1; оно также ошибочно использовалось как рекомендация для отделения христиан от

окружающего мира). В нем Павел призывал не общаться с совершившими аморальные поступки. 10 Павел уточняет, что он не требует прекратить общение с миром, где встречаются и лихоимцы, и идолослужители, и другие разного рода люди, иначе это означало бы для христиан прекратить всякие контакты с окружающим миром и превратиться в религиозную секту, например, наподобие распространенных в иудаизме терапевтов (&#9788; евр. аскетическая секта) или ессеев. 11 Павел еще раз разъясняет то, что они неправильно поняли: они должны удаляться от христиан, совершивших развратные действия, проявивших алчность, замешанных в идолослужении, пьяниц (в те времена были распространены печально известные совместные пирушки, где предавались и блуду; ср.: коммент. к 10:7) или нечестных в деловых отношениях. Запрещались совместные застолья христиан. 12 Интересно отметить, что Павел не берется судить поведение людей из окружающего общества. В вопросе, который требует положительного ответа, Павел утверждает, что христианское сообщество ответственно за поведение своих братьев. 13 Надлежащее возмездие по делам «внешние» получают от Бога, тогда как христианское сообщество должно изгнать из своих рядов аморальных людей, что Павел особо подчеркивает, цитируя Втор. 17:7. Легкость, с которой современная Церковь нередко судит нравственные или другие прегрешения людей в миру, подчас можно объяснить только тем, что она весьма неохотно принимает дисциплинарные меры, осуждающие поведение своих братьев. Мы поступаем вопреки порядку, установленному Павлом.

### **6:1—8 Судебные тяжбы среди верующих**

В высших кругах общества того времени был широко распространен обычай выносить на суд муниципальных органов или на суд присяжных споры, дабы утвердить собственный приоритет и политическое влияние на других. В подобного рода тяжбах суд должен принимать взвешенное решение, учитывая положение и влиятельность противоположных сторон при наложении соответствующих штрафов. Более того, судебное рассмотрение не предусматривало исков определенной категории людей против другой, например: сына против отца; раба против хозяина; служащего против начальника; гражданина против магистрата; занимающего более низкое положение на социальной лестнице против высокопоставленного лица. Взятки среди судий и членов суда присяжных были в порядке вещей. В еврейском и греко-римском судах в судебном рассмотрении могли участвовать посредники, адвокаты. Некоторые люди предпочитали именно эту форму, поскольку влиятельные граждане стремились избежать отрицательного влияния тяжб на свое социальное положение и общественную карьеру. Ситуация способствовала возникновению вражды между людьми: тот, кто голосовал в суде против ответчика, автоматически становился его врагом. Судебная тяжба для людей из высших слоев общества рассматривалась просто как фактор нестабильности, способствующий разногласиям в политической жизни общества.

Примечательно, что Павел начинает обсуждение с серии вопросов, которые призваны одновременно и наставлять (ср.: гл. 9, где он задает девятнадцать вопросов). **1** В свете того, как действовали местные суды, становится понятно, почему Павел ополчается против христиан, *посмевших* представить дело на суд ежегодно избираемых муниципальных властей и богатых соотечественников. Они судили предвзято, как и любой судья или присяжный, и им также нужно было давать взятки. **2** Если *святые* станут судить мир (ср.: Дан. 7:22), то они должны будут действовать как компетентные адвокаты в гражданских делах, которые Павел называет *маловажными*. Это определение позволяет полагать, что их гражданские тяжбы — это, скорее, досадные обстоятельства, чем реальное разрешение споров, улаживание дел. **3** Павел вновь использует свою излюбленную форму вопроса: *Разве вы не знаете...* (ср.: ст. 2), подчеркивая тот факт, что если святые будут судить ангелов, то, несомненно, эти-то споры они в состоянии разрешить. **4** Павел вопрошает, выбирают ли они для разрешения спора малозначащих людей в церкви? В то время как в обществе судьями были люди, занимавшие высокое положение, в христианском собрании социальный статус не

играл роли. Тот же термин (в ориг.) в 1:28 переведен как «незнатное», т. е. презируемое обществом.

**5** Ряд из тех, кого считали разумными (ср.: 3:18), могли бы взять на себя роль посредников, как это было принято при решении споров в светских судах. Третья ступень образования в I в. позволяла студентам получить юридические знания, а потому в церкви могли быть компетентные люди, способные разрешить по справедливости разного рода споры. **6** Павел внезапно резко меняет свое мнение по поводу их действий (*брат с братом*), что подчеркивает единство верующих *пред неверными*] **7** Сам по себе факт существования тяжб между христианами свидетельствует о том, что в христианском сообществе нет единства. **8** Лучше остаться обиженным, чем идти в суд. Наложение штрафа на виновного было финансовой потерей для него, поэтому лучше самому терпеть лишения, чем судиться.

В Рим. 13:1—7 Павел обращается к роли государства в контроле над криминальной обстановкой (но не имеет в виду местные муниципальные власти и присяжных, которые использовали гражданские акции в качестве политической арены). Христиане, которые получили юридические знания и действуют в качестве посредников, способны разрешить споры справедливым путем в обществе, где преобладают несправедливые условия.

### **6:9—20 Против вседозволенности**

В Рим. 1:18—32 в приведенном Павлом перечне грехов, которые подлежат Суду Господню, включены не только сексуальные грехи (см.: ст. 29—31). Здесь и те грехи, которые требовали исключения согрешившего из ветхозаветного сообщества верующих, отлучали его от Божьего наследия (9б,10). Благодаря изощренным философским аргументам в обществе утвердились представления о том, что верхушке многое дозволено. Мелких проступков элитарных представителей общества не касалась рука правосудия, но им не избежать Божьего Суда. Существовало своего рода заблуждение, самообман со стороны христиан, как это часто случается и сегодня. Сексуальный разврат (*pornoï*, термин, который включает прелюбодеяния, т. е. сексуальную связь христиан, не состоящих в браке), поклонение идолам, ложь со стороны мужей, которые обманывают своих жен (однако жены подчас закрывают на это глаза), гомосексуализм, воровство, алчность, пренебрежение Божественной благодатью, пьянство (это относится к участникам оргий и пирушек), нечестность в деловых отношениях — все, совершающие эти грехи, не наследуют Царства Божьего. Ни один из этих грехов никогда не способствовал укреплению взаимоотношений с Богом или с ближними; как и в десяти заповедях, все это запрещено, поскольку разрушительно по отношению к другим, приносит горе и страдание окружающим. **11** Таким было поведение, образ жизни некоторых коринфских христиан. Они не отличались высокой нравственностью по сравнению с другими членами общества. Так происходит и сегодня. Но работа Христа очистила их от прошлого, они *оправдались*, сделали святыми именем Господа Иисуса Христа и под воздействием Святого Духа. Эта радостная весть, Евангелие, означает, что прошлая грешная жизнь не определяет окончательную судьбу мужчин и женщин.

**12** Павел цитирует популярный девиз сторонников вседозволенности и отвечает столь же лаконично и метко. Считавшие себя избранными, элитой, утверждали, что их успех позволяет им делать все, что заблагорассудится, потому что все *позволительно*, но Павел подчеркивает этический момент: *не все полезно*, т. е. наши поступки должны идти во благо и другим. Они утверждали, что дозволено все, без ограничения. Павел же учит, что мы никогда не должны быть рабами своих поступков. **13** Он утверждает, что пища существует для еды, а еда — для желудка. Внимательное изучение кулинарных книг I в. показывает, насколько глубоко грех объедания проник тогда в жизнь. Безнравственность и обжорство шли рука об руку на языческих празднествах. Павел же говорит, что и пища, и аппетит могут действовать губительно. Тело не предназначено для блуда, внебрачных сексуальных связей, тело христианина не предназначено для того, чтобы использовать его по принципу вседозволенности, оно — для Господа. **14** Павел отвергает аргумент Платона, считавшего,

что следует потворствовать всем своим желаниям и чувствам, ибо после смерти все это бесследно исчезнет. Однако Бог воскресит именно тела, а не души, как Он *воскресил Господа*. **15** Ни один христианин не может сказать «мое тело», потому что при обращении соединяется с Христом не духом, но всей полнотой своей личности. Христиане, которые стали членами Тела Христова, никогда не будут оскверняться связью с блудницей. **16** Поведение, которое считалось нормой для мужчин в римском мире, всегда запрещалось в церкви, поскольку сексуальный акт предполагает тесное духовное единение двух человек. Павел цитирует Быт. 2:24, самую главную заповедь против нарушения супружеской верности и против блуда. **20** Ни один христианин не может сказать «мое тело», потому что он искуплен дорогой ценой, ценой смерти Христа. Отсюда со всей очевидностью следует, что его задача — воздавать честь, букв. «прославлять» Бога в своем теле, в своих социальных и сексуальных отношениях, которые должны строиться на основе библейских критериев.

## 7:1—40 Проблемы брака

Это самые пространные (в сравнении с остальными посланиями апостола) рассуждения Павла о сексуальных отношениях и связанных с ними проблемах. В них содержится жизненно важная информация, которая ранее нигде не рассматривалась. Непонимание обстоятельств, способствующих возникновению проблем (эта тема затронута в 7:1 и 7:25), означает, что такие важные вопросы, как безбрачие и девство, игнорировались.

Ключ к пониманию этих обстоятельств содержится в самом послании, потому что Павел ссылается на актуальность проблемы (*по настоящей нужде*, 7:26), которая заставила христиан переосмыслить некоторые моменты, связанные с браком (7:25). Существуют археологические и литературные свидетельства того, что в Коринфе в этот период существовал дефицит продовольствия. Несомненно, в условиях такой социальной нестабильности и неуверенности в будущем возникала паника среди населения, когда раскупалось все, а также разного рода мятежи. К этому времени относятся одиннадцать надписей, принадлежащих одному человеку, который три раза получал поручение доставить зерно в Коринф. Такая служба снабжения существовала только во время голода, т. е. есть веские основания связывать этот кризис с угрозой голода. Тацит также пишет о землетрясениях и голоде. Многие верили, что это были Божественные предзнаменования.

Мы знаем, что христиане верили: голод и землетрясения предвещают грядущий Суд, и благословлялись женщины, не носившие в своем чреве дитя (см.: Мф. 24:7,19; Мк. 13:17). Здесь Павел не только отвечает на актуальные для них вопросы, но и рассматривает вопросы христианского брака.

### 7:1–6 О браке

**1** Здесь возможны два варианта перевода: «...хорошо мужчине не вступать в брак» (как в NIV) или «...хорошо мужчине не иметь сексуальных отношений с женщиной» (как в NIV mg.). Трудность перевода в том, что в греч. языке одно и то же слово обозначает и женщину, и жену. Поскольку для греч. характерно отсутствие притяжательного местоимения, когда речь идет о чьем-либо супруге, то данное предложение можно букв. представить следующим образом: «...хорошо мужчине не касаться [своей] жены». Предпочтение отдается второму варианту из-за присутствия глагола «касаться», который в греч. и лат. является эвфемизмом (как и в современных языках) для обозначения полового акта. **2** Сексуальное воздержание требует, чтобы *каждый* имел [повелительное: *имей*] *свою жену, и каждая... своего мужа*. Глагол «иметь» также является синонимом сексуальных отношений. **3** Муж должен вступать в сексуальные отношения с женой, та же обязанность лежит и на жене.

**4** Тело жены — это не ее собственность, так же, как тело мужа. Вступивший в брак не должен допускать внебрачных сексуальных связей с другой женщиной. В древней литературе

нет ни одной ссылки на учение о том, что в браке муж отдает свое тело исключительно своей жене. Фактически в секулярном мире существовал обычай в день свадьбы объявлять невесте, что когда ее муж вступит в сексуальную связь с проституткой или другой женщиной легкого поведения, это вовсе не будет означать, что он не любит ее, но просто дает выход своим страстям. **5** Не вступать в сексуальные отношения в браке — значит *попирать права* супруга (супруги). Павел порицает такое воздержание, исключая случаи, когда это происходит по обоюдному согласию или в связи с постом и молитвой, возможно, в условиях сложившейся кризисной обстановки. Он предупреждает, что сатана, являясь изощренным искусителем, будет побуждать супругов воздерживаться от сексуальных отношений, толкая их на совершение прелюбодеяния, поэтому они должны снова *быть вместе* (еще одно выражение для обозначения сексуальных отношений).

Павел показывает, что в Библии подчеркивается важность сексуальных отношений, которые составляют неотъемлемую часть супружества и даны не только для деторождения. Но в случае блуда они становятся подстыдными (ср.: Евр. 13:4). Можно ли сказать, что некоторые христианские супружеские пары, видя такие знамения времени, как голод и землетрясения, решили отказаться от сексуальных отношений? Это могло быть и своеобразной формой контрацепции. У Мк. 13:17 говорится о тяжком положении беременных в период бедствий.

### ***7:6,7 Дар безбрачия и брака***

Фраза *это сказано мною не как позволение, но как повеление* относится к ст. 6,7, а не к ст. 1,5. В ст. 2,3 и 5 Павел прибегает к повелительному наклонению (как к императиву, долженствованию, что и передается в NIV). **7** *Но* — выступает в греч. языке как эмфатическая форма; Павел признает, что каждый человек наделен определенным даром (*charisma*) Божьим, т. е. одному дано оставаться холостым, другому — вступить в брак. Безбрачие в ряде обществ становится предметом жестоких насмешек. Временами в Церкви безбрачию уделялось либо слишком много, либо слишком мало внимания, и каждый раз это вступало в противоречие со Словом Божьим. Подобно персональным дарам, это дело личное, от Бога.

### ***7:8, 9 Не состоящим в браке или овдовевшим***

*Безбрачным же и вдовам говорю...* Далее Павел рекомендует им оставаться в таком положении. Однако апостол допускает ситуации, когда лучше вступить в брак, чем страдать от неудовлетворенных и неконтролируемых желаний плоти. Такой человек должен признать: для него Божий дар — *брак*.

### ***7:10,11 Состоящим в браке***

Здесь Павел четко разграничивает сказанное Господом Иисусом (10,12) и собственные слова. Это необходимо подчеркнуть, хотя Павел и дает при этом ясные наставления: жена–христианка не должна разводиться с мужем. Павел признает, что бывают случаи, когда это необходимо. Однако в таких обстоятельствах у нее есть две возможности: развестись (букв. разделиться) или примириться с мужем. Муж подвергается той же критике, которую Павел обращает к стремящимся преодолеть барьер, запрещающий разводиться. Предполагается, что исключение составляет нарушение супружеской верности, если человек не раскаивается в этом грехе (Мф. 19:9). Оба супруга–христианина не могут гарантировать счастливой совместной жизни, но она наступит, если они будут жить во взаимной любви и уважении. Все необдуманные поступки, в которых они не раскаялись, будут иметь далеко идущие последствия.

### 7:12—16 Смешанные браки (брак с неверующим)

Павел имеет в виду браки, заключенные до обращения в христианство. Утверждение, что христианская вдова может выйти замуж только за христианина, позволяет полагать, что христиане не могли свободно вступить в брак с теми, кто не разделял христианской веры (7:39). Далее, у апостолов были жены, которых они называли «сестрами», т. е. верующими (9:5). **12** Муж, имеющий неверующую жену, не должен с ней разводиться. Возможно, на таких христиан оказывалось давление, вследствие неверного истолкования некоторых ветхозаветных установлений, которые требовали, чтобы евреи, заключившие брак с неевреями, зная ясные запреты Ветхого Завета на этот счет, отпустили своих жен. Если жена христианина желала остаться с ним, он не должен был разводиться. Святость брака установлена Богом для всего человечества (Быт. 2:21 — 24), а не только для христиан. Все сказанное относится и к жене-христианке (13).

**14** В смешанном браке нет ничего порочного. Напротив, освящающее влияние верующего супруга ведет к получению христианских благословений. Если бы эти отношения считались нечистыми, то и дети от таких браков не были бы освящены, но факт в том, что они — святые. Это один из примеров в Библии, где говорится о положении детей в семье, где один или оба родителя — верующие. Христиане, которые пришли из общества, где первостепенное значение придается корпоративному праву (особенно в семье), могут рассматривать это как декларацию христианского статуса своих детей. Другие же, с западным складом мышления, смотрят на это иначе, иногда с точки зрения конфессиональных различий, и могут рассуждать о неких неупомянутых верованиях, которые существовали в ту эпоху.

**15** Если неверующий муж хочет оставить жену, она должна отпустить его. В древности люди были озабочены тем, как их будут судить боги, если кто-то разорвет с ними отношения на почве приверженности к новой религии. В 1 в. женщины в греко-римском мире особенно легко могли разводиться с мужьями. Они просто просили вернуть обратно свое приданое. Если женщина хотела развестись с мужем по причине его христианской веры, никаких препятствий на ее пути не ставилось, и она могла получить развод. Бог призывал Свой народ жить в мире и согласии. Конечно, сложности с выкупом приданого, возможно, имели своей целью сохранить брак, но в результате это приводило лишь к судебным разбирательствам. Христиане *в таких случаях не связаны*, т. е. не связаны узами брака, а потому могут вступать в новый брак, но «только в Господе» (ср.: ст. 39). Развод разрешается, когда один партнер покидает другого по причине обращения последнего в христианскую веру. **16** Хотя и есть надежда, что неверующий партнер когда-либо уверует и брак сохранится, все же нет абсолютной гарантии, что это произойдет именно так.

### 7:17—24 Бог дарует каждому свое

Павел поднимает вопрос о призвании Божьем (15) и кратко излагает суть учения, которое он представил во всех церквях.

**17** *Каждый поступай так, как Бог ему определил.* Каждый призван Богом принадлежать к определенному «классу». Этот термин взят на вооружение в миру. Люди в I в. были разделены по расовому признаку и социальному положению с соответствующими привилегиями в каждой группе. Павел говорит, что каждому надлежит занимать предназначенное ему место в жизни. **18** Молодые евреи пытались скрыть свою принадлежность к еврейской нации путем хирургической операции, которая позволяла уничтожить следы обрезания. Они предпринимали это, чтобы в качестве граждан продолжить образование в гимназии. Но христианам из иудеев было запрещено отказываться от своей принадлежности к еврейской нации, к чему они прибегали, чтобы занять более высокое положение в обществе. Это был период враждебного отношения к евреям (&#9788; термин «антисемитизм» появился лишь в XIX в.), о чем говорится в Деян. 18:1,2. Христиан из язычников не следовало подвергать обряду обрезания; причины возникновения желания



совершать такой обряд рассматриваются в Послании к Галатам. **19** Для Бога ни совершение этого обряда, ни отказ от него не представляются важными. Главное заключается в соблюдении заповедей Божьих.

**20** Павел повторяет свой тезис о том, что каждый должен оставаться верным определенным ему Богом расовой принадлежности и социальному положению.

**21** Хозяева должны были освобождать своих рабов через 7 лет; это не относилось к рабам, которые носили статус государственных в Римской империи. Раб–христианин не должен был тяготиться своим положением. Здесь Павел не призывает человека оставаться рабом, если у него есть возможность обрести статус свободного человека (букв. «если он имеет возможность или право на это»). Он может стать свободным. Освобождение рабов приветствуется, хотя и обусловлено обязательствами по отношению к хозяину, который теперь уже становится их патроном. **22** Павел развивает далее эту тему, объясняя, что раб, призванный Господом к спасению, становится свободным, а призванный к свободе превращается в раба Божьего. Как ни парадоксально, свободный гражданин, будучи обращенным в христианство, становится рабом Христовым. **23** Павел говорит о выкупе, который платили за освобождение раба, намекая на дорогую цену, которую заплатил Христос за их свободу. Он повелевает свободным не становиться рабами других людей. Хотя это может показаться необычным, в I в. рожденные свободными греческие граждане продавали себя в рабство богатым римлянам, часто занимая при этом доходный пост домоуправителя. Они могли вкладывать свой капитал в какое–то дело и вести собственный бизнес, накапливая богатство на законном основании. Они могли выкупить себя из добровольного рабства и получить статус свободного римского гражданина, обеспечивая тем самым своим детям статус свободных римских граждан. Не только богатство почиталось в Римской империи, особенно в такой римской колонии, как Коринф, но и принадлежность к определенному классу (т. е. «призвание»), получение определенного социального статуса. **24** Снова Павел повторяет, что каждый должен оставаться верным призванию, определенному ему Богом. В то время как молодые могут стремиться к продвижению по социальной лестнице, к обретению богатства, находящиеся в церкви должны радоваться той жизни, которую определило им провидение Божье. Алчность не должна направлять жизненные устремления христианина, не должна присутствовать в его жизни.

### **7:25—38 Вступить в брак или воздержаться**

В I в. обрученные считались фактически состоящими в браке, и только развод, или «оглашение», мог разорвать их союз (ср.: Мф. 1:1—9). Вопрос, поднятый рядом молодых людей, которые были обручены, заключался в том, вступать ли им в брак, или нет при создавшемся бедственном положении. **25** Павел говорит, что не получил на этот счет повелений Господа Иисуса (ср.: ст. 10), по крайней мере, во время Его земного служения, как не было ничего сказано и по поводу необычных местных условий. Отвечая на этот вопрос *как получивший от Господа милость*, он произносит важные пастырские и духовные наставления, которые базируются на обширных богословских предпосылках о природе и законах брака. **26** Он полагает, что, вследствие бедственного положения в Коринфе (см.: введение к гл. 7), обрученным лучше оставаться в таком положении и не вступать в брак, однако и решение об окончательном оформлении брачных отношений не будет грехом.

**29–35 Богословские предпосылки.** Он поясняет, что «время коротко». Это высказывание часто воспринималось, как указание на приближение конца времен. Секулярное мировоззрение о нерушимости мира и неизменности хода истории широко бытовало в I в. Для христиан концепция времени (*kairos*) подвергалась коренному изменению. Жизнь обретала новую перспективу, а потому брак, бедствия и стремление к богатству не должны были поглощать все их внимание. Эти ценности не занимали уже первого места в шкале христианского времени, потому что мир в его современном состоянии не выдерживал испытания временем, это был преходящий мир. С этих богословских позиций

Павел и рассматривает заданный ему вопрос, полагая, что освобождение от лишних обязательств облегчит жизнь. Забота того, кто не связал себя узами брака, состоит в том, чтобы отдать все силы на служение Господу, а не угождать собственным прихотям. **33** Женатый старается угодить своей жене, поскольку христианский брак предполагает отсутствие эгоизма, сосредоточенности на себе. **34** Очевидно, что его время распределяется между угождением жене и Господу, поскольку женитьба налагает на него дополнительные обязательства. Незамужняя женщина тоже призвана отдавать больше времени Господу, стремясь стать *святою и телом и духом* (ср.: 6:19,20). Замужняя женщина имеет аналогичные обязательства по отношению к мужу, угождая ему, а не себе. **35** Совет Павла проникнут заботой об их благополучии, что подразумевает их *безраздельное посвящение Господу*, а не потворство собственным желаниям.

**36—38 Факторы, влияющие на решение.** **36** Решение о выдаче замуж девицы определяется следующими факторами: 1) *если кто почитает неприличным для своей девицы...* — возможно, речь идет о данном ей в семье обещании выдать ее замуж; 2) если взаимоотношения юноши и девушки достигли кульминационного пункта (как и ныне, молодые пары становятся все более привлекательными и желанными друг для друга по мере приближения свадьбы). Перевод NIV (*если она в зрелых годах*) вряд ли верен, поскольку по римскому закону девушка могла выйти замуж по достижении пятнадцати лет. Выражение *в зрелом возрасте* подразумевает сексуальное стремление, ср. также со следующим стихом, где говорится о юноше, который *властен в своей воле*, т. е. способен контролировать свои сексуальные желания; 3) если юноша чувствует потребность вступить в брак, то должен жениться. В этом нет ничего предосудительного.

**37** Решение не вступать в брак тоже может быть продиктовано несколькими обстоятельствами: 1) юноша утвердился в своем решении; 2) его не принуждают в семье или родственники; 3) он осуществляет контроль над своими чувствами (т. е. сексуальным влечением); 4) принимая решение не жениться, он делает правильный шаг. **38** Даже несмотря на тяжелые условия в Коринфе в то время, человек, вступающий в брак, также поступает верно. Павел не против брака (ср.: ст. 7б). Тот же, кто воздерживается от вступления в брак, поступает лучше, учитывая создавшиеся обстоятельства. Принятие решения возлагается на самих молодых людей, которые обручены и которые вправе рассудить сами, как им поступить в сложившейся ситуации. Павел приводит свои доводы на их усмотрение.

### **7:39,40 Вдовам**

Павел снова подчеркивает обязательства, которые налагает на супругов христианский брак. Жена связана по закону со своим мужем, за исключением особых обстоятельств, которые указываются в ст. 13 и 15. Она может вступить в повторный брак, если ее муж умрет, но будущий супруг должен быть христианином. По римскому закону вдова могла снова выйти замуж по истечении полутора лет со дня смерти супруга, если ей было не более 60 лет. По мнению Павла, в создавшейся тяжелой ситуации для нее лучше остаться одной. О ней и о ее имуществе должен позаботиться отец или старший сын. Павел убежден, что Дух Божий руководил им, когда он писал эти строки.

## **8:1 — 11:1 Роль Благой вести в многоконфессиональном мире**

### **8:1—13 Идоложертвенная пища**

Рассматриваемая ниже тема была поднята самими коринфянами. Для христиан, живших в обществе, где пища еще приносилась в жертву идолам (это происходило в ходе трапезы в доме язычников или в храмах), эта тема была весьма актуальна. В данных главах, однако, речь идет о евангельских обязательствах, которые связывают всех христиан. Апостол завершает

свои рассуждения призывом брать пример с него, как он, в свою очередь, подражает Христу.

Вводные слова *теперь о* ( &#9788; в русской синодальной Библии опущены) показывают, что, как и в 7:1, этот раздел начинается с цитаты из письма, которое коринфяне послали Павлу. Этот стих позволяет думать, что коринфяне написали ему примерно следующее: «Мы все имеем знания», т. е. знания о жертвах и об идолах. В ст. 4 Павел повторяет выражение *теперь о* через слово *итак*, используя его как связку. Мы можем поэтому предположить, что «знание» в ст. 1 — о том, *что идол в мире ничто... нет иного Бога, кроме Единого* (4). Вполне возможно, что ст. 4—6 представляют собой цитату, отражающую учение Павла об идолах и богах и об истинном и живом Боге, к Которому обратились коринфяне, чтобы стать христианами (1 Фес. 1:9,10). Очевидно, некоторые христиане все еще посещали храмы, где находились идолы, и ели там идоложертвенную пищу. Это побуждало и других христиан поступать так же или, по крайней мере, не видеть в этом ничего опасного (10). Совершавшие это обосновывали свои действия с богословских позиций: нет ничего предосудительного в том, что христиане участвуют в подобного рода празднествах, поскольку Павел сам учил: существуют лишь Бог—Отец, Бог—Сын и Святой Дух, а идол — ничто. По—видимому, некоторые из коринфян защищали свое право употреблять идоложертвенную пищу в языческих храмах, тогда как другие сомневались, правильно ли это, и церковь искала ответа на существующий вопрос. Павел обсуждает это на примере своего отношения к данной проблеме и предлагает другим обдумать, как им поступать в таких случаях.

**1** Павел приступает к проблеме, заявляя об опасности знания, которое *надмевает*, тогда как христианская вера связывает людей узами любви. Любовь обладает созидательной силой, ибо стремится даровать благословения другим. **2** Он предостерегает тех христиан, которые думают, будто знают об этой проблеме все и нашли для себя удовлетворительное ее решение (т. е. допускают употребление идоложертвенной пищи). На самом деле, они не знают по—настоящему, как следует поступать, букв. «как необходимо знать». **3** В некоторых греч. рукописях отсутствуют эти два упоминания о Боге в этом отрывке. Однако то, что справедливо в отношении Бога к нам, также верно и в отношении христиан друг к другу. Человек, который любит, обладает истинным знанием, тогда как человек, который говорит, что «знает», не обязательно помогает другим. Это большая проблема, поскольку некоторые коринфяне действовали не с любовью, а просто пользовались своими правами.

**4—6** Это важное исповедание веры в мире, где много разных религий, и оно и поныне остается религиозным кредо христиан. Существует только один истинный и живой Бог, а идолы — ничто (ср.: Втор. 6:4; Ис. 40:25,26). **5** Однако и Павел, и остальные видели широкое распространение идолопоклонства в Коринфе, где существовал культ многочисленных богов. Павел не считал их проявлением истинной божественности, напротив, он говорил: *...так называемые боги*. Это выражение подчеркивает нечто, пользующееся популярностью и претендующее на истинность, но таковым не являющееся. Термины *боги* и *господа* являются синонимами в религиозном представлении язычников. Павел использует их здесь, чтобы сбалансировать сказанное в ст. 6 «но» (строго негативное утверждение): *...но у нас один Бог Отец*. Бог — Творец всего сущего, и Им живут христиане. Наша цель в жизни — служить Ему, а не просто поверять Ему свои заботы и нужды и ждать, чтобы Он обеспечил их (ср.: Деян. 27:23). Христине — не просто теисты, потому что для них существует только один Господь, Иисус Христос, Которым сотворено все сущее (ср.: Ин. 1:3) и Которым они живут. **7** Но не все христиане твердо верят в то, что идолы бессильны. Верующие в I в. могли сказать об идоле: «Это Афина», веря в то, что она действительно богиня. Христиан называли атеистами, потому что они не признавали статуй, посвященных богам. Употребление идоложертвенной пищи было не столь безобидным обычаем для слабых в вере христиан, которые по съедении ее считали себя оскверненными — такой точки зрения до сих придерживаются некоторые христиане на Востоке.

**8** Убежденный христианин в Коринфе, должно быть, соглашался с указанным принципом относительно употребления пищи. **9** Однако Павел предостерегал их от *злоупотребления* своими правами (в оригинале «властью»), *свободой*, подчеркивая, что эта

свобода («власть», как и в 9:4,5,12,15) может повредить тем, кто имеет более слабую веру. Никто не лишал их права участвовать в празднествах по случаю проведения игр или в важных гражданских мероприятиях, т. е. пользоваться привилегиями представителей высших слоев общества. Маловероятно, что речь идет об играх, поскольку они не проводились в Истме в то время, когда Павел находился в Коринфе, а потому это не являлось актуальной проблемой. Известно, что все знатные и важные люди Коринфа получали приглашения на три празднования от главного организатора этих игр. **10** Павел высказывает опасение, что христианин, увидев другого христианина за трапезой в языческом храме, может соблазниться и тем самым преткнуться в вере. **11** Он может поколебаться в вере и снова впасть в язычество в результате того, что некие христиане, желая продемонстрировать, что идол — ничто, едят идоложертвенное в храме. **12** Это не просто возможность продемонстрировать свои права, но скорее грех против своего брата, а следовательно, и против Христа, поскольку тесные взаимоотношения между Господом и Его детьми, которые Павлу открылись при обращении, показывают, что вредить христианину — значит грешить против Христа (Деян. 9:1–4). **13** Павел излагает первое требование, которое связано с необходимостью подражать ему и Христу (11:1). Если желание воспользоваться своим правом побуждает брата согрешить, тогда такие права нужно отвергнуть любой ценой.

### **9:1—14 Права и служение**

Павел продолжает рассуждать об истинности своего служения (ср.: 2:1,3). Это дает ему возможность защитить это служение перед теми, кто судит о нем, ссылаясь на то, что Павел не заявил о своих правах апостола (9:3). Свои доводы он преподносит в форме вопросов, которые требуют положительного ответа.

Результаты его апостольского служения в Коринфе очевидны, даже при том, что некоторые теперь спрашивают, должен ли он вернуться сюда и провести определенное время в служении (ср.: 16:12). Он — апостол, т. е. тот, кто видел Господа (ср.: Деян. 9:17). Само существование коринфской церкви — неоспоримое свидетельство Божественного признания его служения, т. е. *апостольства... в Господе* (2). **3** Поскольку его служение подверглось придирчивой критике со стороны оппонентов, Павел становится на защиту своего апостольства, о котором заявил в ст. 1,2, детально рассматривая его с помощью наводящих вопросов.

**4** Павел говорит о естественных правах апостола поддерживать свое физическое состояние (есть и пить); **5** жениться (заметьте, на христианке) и путешествовать в сопровождении жены (принцип, который был отвергнут некоторыми выдающимися миссионерами последнего столетия; ср.: 7:3—5). Так поступали жены других апостолов и братьев Господа (последние вначале были настроены скептически, Мк. 3:31; Ин. 7:2,3, но позднее стали верующими [Деян. 1:14] и важными свидетелями Иисуса). **6** Павел говорит также о праве на всецелую материальную поддержку, он выражает это в форме вопроса: *Или один я и Варнава не имеем власти не работать?* **7** Эти права столь же очевидны, как и право солдата на содержание, право хозяина виноградника на урожай и пастуха — на получение молока от стада.

**8,9** Права, упомянутые в ст. 7, отражают не просто обычные гражданские права, но удостоверяются и в Ветхом Завете, о чем записано во Втор. 25:4, где говорится, что нельзя заграждать «рта волу, когда он молотит». Еврейские комментаторы трактовали вола как представителя всех трудящихся, будь то человек или животное, и, тем самым, закон был в пользу человека. Закон написан для нас, он подтверждает право тружеников на урожай. Они работали, ожидая получить плоды своих трудов. **11** Сеющий духовное (в данном случае Павел в Коринфе; ср.: 3:6) тоже имел право пожинать плоды своей работы. **12** Однако Павел не претендовал на вознаграждение. Напротив, он, не жалея сил, трудился день и ночь (ср.: Деян. 20:35), дабы устранить любые препятствия на пути распространения Благой вести. Это второй принцип Павла, о котором апостол говорит, продолжая сказанное в 8:13 и расширяя

сферу своей деятельности в служении нехристианам.

Хотя ораторы, посещавшие города, высокопарно возвещали о преимуществе гражданских прав и силе образования (ср.: коммент. к 2:1—5), их слушатели прекрасно понимали, что в результате они должны собрать для них как можно больше денег. Слушателей волновало лишь одно — насколько умело оратор может продемонстрировать свое красноречие, и они мало задумывались над содержанием речи, которую часто прерывали вопросами. В отличие от этих ораторов, для Павла самым важным было содержание, желание передать своим слушателям Благоую весть. Поэтому он стремился избавиться от любого отождествления себя с этими краснобаями, чтобы сосредоточить внимание слушателей исключительно на своей уникальной вести.

**13** Обсудив обычные гражданские права, которые Павел отверг из опасения быть неверно понятым, он обращается к ветхозаветным установлениям о поддержании священников и к повелению Господа (в 14) о том, что проповедники должны жить за счет благовестования (ср.: Мф. 10:10). Именно это распоряжение Господа не было принято во внимание, поскольку Павел видел, что в атмосфере, которая отличалась от иудейской, любое предъявление своих прав могло бы воздвигнуть барьер между ним и теми самыми людьми, к которым было обращено его Евангелие.

### **9:15—23 Добровольное возвещение Евангелия Павлом**

**15** Обсуждение денежного вопроса в обществе могло создать впечатление, что Павел просит денег для себя, поэтому он объясняет, что речь об этом не идет, более того, для него лучше умереть, чем востребовать деньги за возвещение Евангелия. **16** Далее он спешит разъяснить, что для него благовестие — это священная обязанность, исполнение поручения Господа (см.: 2 Кор. 5:14), и даже предвещает себе горе в случае неудачи своей миссии. **17** Если он по доброй воле проповедует Благоую весть, то достоин награды, если же делает это по долгу, то просто играет роль предназначенного ему служения (ср.: 4:1). **18** Какая же награда ждет Павла за желание возвещать Евангелие? Удовлетворенность тем, что он делает это безвозмездно. В обществе, где личные достижения (даже для пользы общества) всегда воспринимались как побудительный мотив к действию, «достижения» Павла состояли в том, что он безвозмездно проповедовал своим слушателям уникальность Евангелия и благодать Бога. Действия апостола демонстрировали характер его вести, не заостряя внимания на его правах.

**19** Пользующиеся услугами светских учителей чувствовали себя «обязанными» им, особенно если это были частные учителя в чьем-то доме. Даже при том, что некоторая часть работы была произведена Павлом в условиях домашних церквей, он свидетельствует о себе как о свободном слуге. Однако своей свободой (ср.: 9:1, его вводный вопрос), которой он, несомненно, наделен, апостол не пользуется. Как и его Господь (Флп. 2:7,8), он избрал для себя быть слугой для всех, кого он может завоевать для Христа. Деятельность Павла являет собой пример служения *по возможности* всем слоям общества, независимо от их конфессиональной принадлежности и без подчинения каким-то особым условиям служения евангелиста. Его умение найти верный тон в благовестовании хорошо видно на примере его общения с иудеями, хотя он и не находится под законом (20); благовестуя язычникам, он учитывал соответствующие культурные особенности в своей миссионерской деятельности как в процессе проповеди (ср.: Деян. 17:22—31), так и в евангельских контактах (21; см.: 10:30); он также принимал во внимание их предрассудки и склонность к суеверию, чтобы, как и Господь, не разжигать тлеющие угли злых страстей (22).

Далее Павел раскрывает свой третий принцип — принимать во внимание особенности культуры своих слушателей. Предложение *он стал* (&#9788; в русской синодальной Библии — *был*) указывает на то, что он принял это решение как стратег-миссионер. Он должен учитывать конкретную культуру и обычаи, образ жизни, сделавшись для *всех... всем*, не вносить нововведений. **23** Его действия были направлены исключительно на

распространение Евангелия. Павел был, несомненно, свободным апостолом. Тот, кто посвящает свою жизнь возвещению и восприятию Благой вести, обретает наивысшую свободу, когда видит, как ее могучая сила делает других свободными.

### 9:24 — 10:13 Преодоление поприща

Теперь Павел приступает к теме, раскрывающей опасность потворства своим сексуальным желаниям, особенно, когда речь идет о храмовых трапезах. Вначале он ссылается на собственное воздержание, а затем указывает, что может случиться с теми, кто располагает свое сердце к свершению злых дел. Он стремится предостеречь коринфян от подобного (10:6). **24** Павел приводит образное сравнение с атлетическими состязаниями, которые происходили во время Истмских игр вблизи Коринфа. Он призывает приобщаться к Евангелию, отдавая этому все силы, и, как *бегущие на ристалище*, стремиться к финишу, к награде.

**25** Он напоминает о необходимости воздержания в пище и поддержания самодисциплины, как у спортсменов, которые стремятся завоевать венок победителя (этот венок во времена Павла плели из сельдерея). В отличие от приза спортсменов, христиане получают нетленный венец.

**26** Павел сравнивает апостольское служение с преодолением дистанции бегуном, который знает, куда бежит. Он проводит параллель и с боксером, перед которым стоит настоящая цель, а не бой с тенью, не сотрясение воздуха (ср. с ораторами, которые просто упражнялись в красноречии перед толпой, не участвуя в настоящих дебатах, и которых высмеивали, называя «теневыми боксерами»). **27** Для Павла противником было собственное тело с его желаниями, которые апостол стремится подавить, в отличие от ораторов, гордящихся, что заработки позволяют им потворствовать своим прихотям и погружаться в безудержный разгул на празднествах. Эти ораторы подвергались критике за то, что, уча добродетелям, сами они вели порочный образ жизни. Павел глубоко осознает необходимость подавлять плотские желания, дабы не подвергаться разного рода соблазнам и не выглядеть недостойным той вести, которую он проповедует другим. Проблемы такого рода были актуальны как в те времена среди евангелистов, так и ныне среди руководителей современной Церкви. Здесь Павел заостряет внимание на опасности преткновения тех, кто не оставил своего греховного поведения (ср.: Евр. 12:1).

**10:1–13 Предостережение на примере истории Израиля.** Разделение глав в этом месте, которое произвели более поздние христиане, не совсем удачно. Глава начинается с союза *ибо*, который является мостом, связывающим рассуждения Павла о своем служении с разговором о тех, кто в ветхозаветное время испытал на себе кару Божью. Тексты 10:1 — 13 подчеркивают истину о том, что Бог судил Израиль за его отступничество в вере, за идолопоклонство. Бог может произвести подобный суд и над теми коринфянами, которые, пользуясь своим правом есть идоложертвенную пищу, впадают в идолопоклонство (10:14–22).

**1—4** Здесь Павел напоминает о непререкаемых духовных верованиях детей Божьих во время их блуждания в пустыне. Они постоянно ощущали водительство Божье и засвидетельствовали чудесное избавление от преследования египтян, когда море раздвинулось перед ними, и они прошли через него (Исх. 13:21; 14:22). Израильтянами руководил Моисей, который был Божьим орудием спасения Израиля, таким же образом и христиане ведомы Христом к своему спасению (2). Они воспринимали ту же духовную пищу (Исх. 16:15,35) и пили то же духовное питье из скалы (Пс. 77:15), которую олицетворял Христос, обеспечивший их нужды. Точно так же Он удовлетворит нужды коринфян (1:4—7,30). Тот, Кто был при начале творения, сотворил (Ин. 1:2—4) и поддерживает все сущее (Кол. 1:17), Кто активно вмешивался в жизнь Божьего народа в ветхозаветные времена, и сегодня направляет жизнь христиан. Вторая Личность Бога не появилась внезапно, при Своем воплощении. **5** Вместе с тем израильтяне, которые исключались из израильского сообщества, погибали в пустыне. Их пример должен послужить предупреждением для

коринфян, предостерегая их от повторения роковой ошибки.

Павел предостерегает коринфян от совершения четырех ошибок, которые вызвали суровый суд со стороны Бога по отношению к блуждавшим в пустыне. 1) Идолопоклонство запрещено, и Павел цитирует текст Исх. 32:6, который надлежащим образом описывает недостойное поведение коринфян на празднествах в языческом храме в Коринфе (7). 2) Сексуальное распутство (8), которое считалось нормальным поведением на таких празднествах, недопустимо. Следствием такого поведения Израиля было его исключение из сообщества верующих (Чис. 25:1—9). 3) Своим поведением они побуждали Бога действовать (9) соответствующим образом (Чис. 21:5,6). Вероятно, некоторые коринфяне, использовавшие свое право употреблять в пищу идоложертвенное, могли рассуждать следующим образом: «Если с нами ничего не случилось во время трапезы, то и далее ничего не случится». 4) Они не должны роптать (10; Чис. 14:2). Некоторые могли роптать на трудности существования в многоконфессиональном обществе; в результате они могли прийти к отрицанию благодати Бога и Его провидения, управляющего их жизнью, как это случилось с Израилем, который восстал против Господа и Моисея.

**11** Суд, который был произведен над ними и который известен из Ветхого Завета, означает, что указанные предостережения весьма актуальны и для тех, кто устоял против соблазнов, и *устоит в будущем*, т. е. речь идет об исполнении обетования, данных Аврааму, благословить все народы, а не только Израиль (Быт. 12:2,3). **12** Павел обращается к тем, *кто думает, что он устоит* полагая, что, поскольку идол — ничто (8:4), употребление в храме идоложертвенной пищи — совершенно безвредная вещь (8:10). Павел призывает их быть настороже, потому что они — на пути к падению, учитывая (на примере Израиля и Церкви) неизменность судов Божьих.

**13** Он предупреждает этих самоуверенных христиан, что все человечество сталкивается с искушением вступить в компромисс и совершить отступничество, и они в этом отношении — не исключение.

### **10:14 — 11:7 Языческие трапезы и вечера Господня**

**14** Павел призывает своих возлюбленных братьев избегать идолослужения. **15** Он побуждает их поразмыслить на эту тему и предлагает их вниманию две аналогии. Первая касается вечери Господней, а вторая — употребления в пищу жертвоприношений, как это практиковалось в ветхозаветные времена. **16** Чаша благословения была третьей чашей, которая предлагалась на Пасху. В ночь накануне Своей смерти Иисус подчеркнул значение этой чаши, указывавшей на пролитие Его крови на кресте и благословение тем, кто верил в спасающую силу Его смерти. То же Он установил относительно преломления хлеба для *приобщающихся* к телу Христову. **17** Аналогичным образом, тот факт, что христиане причащаются от одного хлеба на вечере Господней, указывает на их сопричастность *телу* Христову. **18** Участие священников в жертвоприношении в ветхозаветные времена приводится в качестве образца приобщения к жертве и установления соответствующих отношений, о которых говорится в ст. 19,20 (Лев. 3:3; 7:15). **19–21** Павел разъясняет, что языческие жертвы приносятся бесам (Втор. 32:17) и что невозможно одновременно пить из чаши Господней и из чаши бесовской. В этом контексте интересно отметить, что на некоторых сосудах и чашах, обнаруженных археологами в Коринфе, сохранились имена конкретных богов. **22** Кульминационная точка этого аргумента состоит в том, что коринфяне вряд ли захотят *раздражать Господа*. Способны ли они противостоять всемогущему Господу? Нарисовав реальную картину происходящего на языческих трапезах, где едят идоложертвенное и в которых, не видя в этом ничего плохого, участвуют некоторые коринфяне, Павел использует их же аргумент, чтобы показать нехристианский характер подобной практики (23,24). Как и в 6:12,13, он повторяет, что хотя и все позволительно, но правомерно ли с этической точки зрения оправдывать то, что может способствовать падению другого человека? **23** Они утверждают: *Все... позволительно*, но ведь каждый христианин

должен руководствоваться в своих действиях тем, что благотворно влияет на других. В этой связи, выводы в 10:19—22 показывают, что их действия не благоугодны Господу и потому не приносят им благословения. Если все, что они делают, должно благотворно влиять на окружающих, тогда они поступают неверно, подвергая опасности отступления более слабых в вере братьев (ср.: 8:10—12). Христиане должны действовать конструктивно по отношению к другим; такая созидательная деятельность уникальна и характерна для христианства, которое зиждется на принципе: поведение христианина определяется нуждами и потребностями других. Аналогичным образом действия Бога по отношению к нам во Христе направлены на обеспечение наших нужд. **24** Вызывавшие восхищение социальное и личное благополучие, а также система патронажа в коринфском гражданском обществе не ставили в качестве первичной цели обеспечения нужд других; личные достижения стояли на первом месте, а благополучие окружающих считалось второстепенной проблемой. Радикальная христианская этика требовала подчинять все благу Других и никогда не стремиться к личным достижениям. Коринфяне, настаивавшие на своем праве участвовать в языческих трапезах в храме, не взирая на нужды других христиан, проявляли отсутствие христианской любви, ставя превыше всего собственные интересы.

В ст. 25—30 Павел объясняет, как существовать в условиях разных верований. Продукты, которые продавались на рынках в Коринфе, христианам можно свободно покупать и употреблять в пищу (25). Христиан не должен смущать тот факт, что, перед тем как поступить в продажу, эта пища была предложена в качестве жертвоприношения, потому что, как сказано в цитируемом здесь тексте из Пс. 23:1, который всегда произносили благочестивые евреи перед едой (26), все принадлежит Господу. Если христианин получал приглашение на обед и принимал его, тогда, согласно этикету, он должен был употреблять в пищу все, что предлагал хозяин. Здесь было неуместно разбираться, что надлежит есть, а что нет, по причине, о которой говорилось в предыдущем стихе (27). Исключением из этого правила служит чье-то указывание на то, что *это идоложертвенное* мясо, купленное на рынке. В таком случае христианин, считающий, что ему не подобает потреблять подобную пищу, не должен есть ее, чтобы успокоить свою совесть (28). Павел разъясняет, что речь идет о влиянии этого поступка на другого (24). Тем самым он подчеркивает, что христианин в своих действиях должен учитывать сомнения и нужды других.

Рассуждения в 10:31 — 11:1 показывают, что, живя в обществе, христиане должны во всем проявлять себя надлежащим образом. **31** Во-первых, во всех своих действиях — в еде, питье, в поступках — христианин должен славить Бога. **32** Во-вторых, своим поведением христианин не должен вводить в соблазн ни *иудея*, ни *эллина* (т. е. ни верующих, ни язычников). **33** Павел снова привлекает внимание к себе, показывая, что никогда не ищет собственной выгоды, но стремится найти *пользы многих, чтобы они спаслись*. **11:1** Павел завершает этот раздел призывом к коринфянам брать пример с него, ибо он подражает Христу. Поведение и поступки каждого христианина должны определяться в первую очередь потребностью других в Евангелии, а также заботой о более слабом собрате.

## **11:2 — 14:40 Организация церковной жизни**

### ***11:2—16 Покрытие головы на богослужении***

**2** Павел хвалит братьев за соблюдение традиций, которые они унаследовали из прошлого. Интересно, что в свою бытность там Павел не затрагивал этой темы. Речь идет не о его компетентности в этих вопросах, но скорее о тех изменениях, которые произошли в церкви после того, как он покинул Коринф. Павел демонстрирует здесь апостольский обычай не спорить, призванный укрепить единство церкви (см.: ст. 16). **3** Павел хочет, чтобы коринфяне поняли: Христос — глава каждого человека, *мужчины* (вероятно, более правильный перевод — «мужа»), а муж — глава *жене* (при всей неопределенности



использованного греч. слова, которое одновременно означает и «женщина», и «жена», более предпочтительным представляется вариант перевода «жена»). В языческом культе священники, стремясь следовать обычаям светского общества, выступали как элита, стремясь выделиться среди рядовых верующих тем, что молились и приносили жертву с покрытыми головами. Возможно, среди тех немногочисленных христиан, которые принадлежали к элите общества, все еще не угасло желание продемонстрировать другим свое высокое положение, и они молились и пророчествовали *с покрытой головой* (ср.: ст. 3). Такое привлечение внимания к собственной персоне с позиций светских критериев бесчестило Христа, поскольку только на Нем должно быть сосредоточено все внимание в молитве.

**5** Всякая женщина, которая молится или пророчествует с непокрытой головой, *постыжает свою голову*, т. е. своего мужа. Это равносильно тому, что голова у нее обрита. Бритье головы предусматривалось по римским законам (принятым в Коринфе как римской колонии) для женщины, которая изменила своему мужу. **6** Если жена не покрывает голову, то это означает, что ее воспринимают как жену, которая отказывается признать законные отношения с мужем, т. е. свой брачный статус, а потому появление жены в обществе с непокрытой головой считалось неприличным. **7** Мужчине запрещалось покрывать голову, потому что он представлял собой образ и славу Бога (Быт. 1:27а). Жена же представляла славу своего мужа (Прит. 12:4). **8** Такова была последовательность сотворения мужчины и женщины. **9** В Быт. 2:20б–23 говорится, что жена была создана для мужа, а не муж для жены. **10** Именно по этой причине, а также для ангелов (ср.: Мф. 18:10), жена должна носить сей знак на своей голове. **11** *В Господе*, говорит Павел, муж и жена связаны неразрывно. **12** Павел объясняет это тем, что жена от мужа, а муж от жены, но все сущее — от Бога. **13** Как и в 10:15, Павел призывает собратьев рассудить об этом самим. Приличествует ли жене молиться с непокрытой головой? **14** В I в. считали, что природа определяет особенности культуры. Без сомнения, Павел тоже подтверждает это, ссылаясь на учение Ветхого Завета, подчеркивающее различие полов. Считалось, что мужчине не приличествует носить длинные волосы. Иногда в качестве контраргумента приводят примеры античных статуй, изображающих мужчин с длинными волосами, но так представляли богов, а не простых смертных. **15** Длинные волосы женщины считались ее достоинством и славой, и древние авторы привлекали внимание к ним, как к заслуженной награде. **16** Павел заключает, что всякий, кто хочет оспорить эту апостольскую традицию, должен принять во внимание, что ни он, ни церкви Божьи не имеют обыкновения спорить.

**Примечание.** Необходимо помнить, что в то время существовала особая проблема: христианское собрание, т. е. *ekklesia*, имело свой светский аналог в государственном совете города. Это собрание обычно происходило в театре. Что было бы, если бы христианское собрание, *ekklesia*, проходило в частном доме, где женщина пользовалась авторитетом и где она находилась с непокрытой головой? Хотя это давнишний предмет спора между комментаторами, проблема здесь, по-видимому, не в мужчинах и женщинах *как таковых*, но именно — в муже и жене (как и следует, по-видимому, переводить эти греч. слова, что вполне соответствует лингвистическим правилам). К тому же создается впечатление, что речь идет о «главе» (ср.: Еф. 5:22—33, где используются те же самые слова). Необходимо также отметить, что не только мужчины молились и пророчествовали в апостольской церкви. Женщины также играли немаловажную роль в богослужении. Обсуждение темы пророчеств в церкви см. в коммент, к разделу 14:1—25.

### **11:17–34 Проблемы, связанные с проведением вечери Господней**

**17,18** Если Павел похвалил коринфян за соблюдение апостольских традиций (2), то он никак не может похвалить их за то, как они проводят вечерю Господню (34). Когда они собираются вместе, это зачастую не приводит ни к чему к хорошему. Между ними нередко возникают споры и разногласия (ср.: 1:10—12). В мирском собрании, т. е. собрании горожан для разрешения политических и социальных вопросов, разногласия и споры не скрывались, а

коринфские христиане вели себя подчас, как мирские люди, пытаясь разрешить ряд проблем, с которыми они сталкивались в своем христианском собрании, *ekklesia*. В NIV и ряд других переводов включена не совсем понятная фраза, которая звучит так: ...и в какой-то степени я верю в это (§9788; в русской синодальной Библии — отчасти и верю, 18). Вызывает удивление тот факт, что Павел, столь хорошо информированный о делах церкви «от домашних Хлоиных», лишь частично осведомлен о том деле, которое обсуждает и которое вызвало нарекания в адрес некоторых членов церкви. В переводе с греч. это предложение, вероятно, лучше передать так: «...и я верю дошедшим до меня сведениям». Слово, переведенное в ряде англ. версий как «отчасти», в греч. является также и существительным со значением «сведения», «информация». **19** Разномыслия, которые имеют хождение среди верующих, должны способствовать выяснению истины, одобрению Бога, т. е. выявлению тех, «кто прошел тест» (ср.: 2 Кор. 2:9, где истина испытывается через послушание апостольскому учению). Разномыслия отделяют истинно верных Слову Божьему и всех остальных.

**20** Вторая причина, по которой Павел не может одобрить их поведения, в том, что, собираясь вместе, они не вкушают должным образом вечерю Господню. Это звучит для них несколько неожиданно, но Павел разъясняет свою позицию. **21** Никто не обращает внимания на остальных. Неясно, идет ли речь о том, что они не ждали других, или просто поспешно съедали собственную еду. Слово *поспешает* может означать «делать что-то раньше других» или «быстро съесть свою пищу во время трапезы». **22** Это производит неблагоприятное впечатление, как будто они пришли сюда просто для того, чтобы утолить голод и жажду. Павел задает три вопроса, которые помогают им осознать свое недостойное поведение. Во-первых, он спрашивает: разве у них нет собственных домов, где они могли бы устроить трапезу и удовлетворить свой аппетит? Во-вторых, возможно, они пренебрежительно относятся к Церкви Божьей, букв. к «собранию» (ср.: 1:2)? В-третьих, не унижают ли они тем самым *неимущих*, т. е. обездоленных, тех, кто не может воспользоваться запасами, которые есть в богатых домах как во времена кризиса, так и во время голода, который был тогда (ср.: коммент. к 7:26)? Павел, конечно, не может ни одобрить, ни похвалить их за такое непростительное поведение. Он бросает им свои обвинения.

**23—25** Павел начинает напоминания, что он следует традициям, которые унаследовал от Господа и которые передал и им, когда находился в Коринфе. Он повторяет слова Господа Иисуса, сказанные в ночь, когда Он был предан. Они должны были преломлять хлеб в воспоминание о Его смерти. Они должны были также пить чашу в воспоминание о новом завете, который Иисус утвердил Своей кровью (ср.: утверждение, ратификацию старого завета через кровь в Исходе и обетование о новом завете в Иер. 31:31, в котором были благословлены все народы, Быт. 12:3). **26** Вечеря Господня возвещает о *смерти Господней* и исполнении этого обычая вплоть до второго пришествия Христа. Павел передает фразу Иисуса, меняя в ней порядок слов, чтобы подчеркнуть Его деяния. Он делает это, чтобы противопоставить самопожертвование Иисуса, отдавшего Свою жизнь за них, их эгоистическим действиям, которые способствуют расколу в церкви (ср.: 10:17). Он фокусирует внимание на неспособности разделить свою пищу с другими, чтобы показать не постижимость для человеческого сознания уникального акта, совершенного Иисусом на кресте во спасение каждого из нас. Коринфяне беззастенчивым образом ведут себя во время вечери, которая изначально была предназначена для праздника воспоминания о вечере, установленной Иисусом в ту ночь, когда Он был предан, и о Его крестной смерти. Разве их поведение не напоминало о предательстве Того, Чью вечерю они праздновали?

**27** В контексте данного стиха отсутствие надлежащего почтения к преломлению хлеба и питью чаши тесно связывается с их отношением друг к другу, особенно подчеркивается необходимость глубокого осознания этого. Внимание обращается на то, что их социальный статус и разное благосостояние в обществе, которое предполагает социальное неравенство, отменены во Христе (ср.: 1:30). Поэтому они виновны против *Тела и крови Господней*. **28** Каждый должен исследовать свое духовное состояние, прежде чем участвовать в вечере. В этом контексте подразумевается как духовное состояние, так и сострадание по отношению к

неимущим. **29** Отсутствие должного представления о Теле Господнем, т. е. едином организме, теле верующих (ср.: 10:16), влечет за собой осуждение Бога. **30** Суд уже осуществляется. Одни проявляют духовную слабость, другие страдают от болезней, третьи умерли. Это указывает на то, что Бог придает чрезвычайно большое значение Своей Церкви. Он совершал аналогичные действия в ветхозаветное время, и в Ветхом Завете Он показан как Судья — Тот, Кто судит отвергающих Его повеления о сохранении единства и обеспечении нужд собратьев по вере. **31** Осуждение собственных поступков отклоняет суд Божий. **32** Павел напоминает коринфянам, что наказание Господне всегда целительно в этой жизни, чтобы они поняли, что суд Господень не так бездушен, как у языческих богов, и что Его народ не будет судим вместе с миром.

**33** Слово *посему* подчеркивает важность того, что должны делать коринфяне. Собираясь вместе, они должны *ждать* друг друга или делиться своей едой (использованный греч. глагол употребим в обоих значениях). **34** Тот же, кто голоден настолько, что не в состоянии ждать, может утолить голод у себя дома, ибо они собираются «не на худшее, а на лучшее» (ср.: ст. 17). Это, вероятно, предварительные замечания, потому что Павел обещает обсудить эту тему по своему прибытии в Коринф.

Данное утверждение иногда рассматривают как временную отмену Павлом трапезы и установление обряда, который мы справляем сейчас. Но более вероятно, что в его намерения входило разрешить создавшиеся проблемы и разобраться в причинах, которые мешали нормальным взаимоотношениям между коринфянами. Необходимо напомнить, что в городе был голод (7:26), и более всего от него страдали «неимущие». Следует задуматься и над тем, что надлежащее проведение вечера Господней возможно лишь при условии, что участвующие в ней относятся друг к другу соответствующим образом, отражая дух самопожертвования и служения (ср.: 11:20).

### **12:1—13** *Есть только один Святой Дух*

Не только вкушение вечера Господней происходило неподобающим образом, нарекания Павла вызывало и служение, которое несли члены церкви. Хотя коринфяне написали Павлу письмо, в котором просили его апостольского наставления по поводу духовных даров, нет оснований отделять эти проблемы в гл. 11 от обсуждаемых в гл. 12–14. При ближайшем рассмотрении оказывается, что христианские собрания носили достаточно беспорядочный характер. Каким бы путем не восстанавливал читатель перечень проблем, разрешить которые коринфяне хотели с помощью Павла (и это напоминает составление мозаики или восстановление телефонного разговора по ответам, которые слышат на одной стороне провода), он должен обратиться к выводам Павла в его заключительных наставлениях в 14:39,40. Апостол использует этот метод и в других посланиях (ср.: 11:33; 15:58). Коринфяне должны иметь дары *пророчества*, не чуждаться говорить *на иных языках*, вести себя в церкви *надлежащим образом*. Эти проблемы, по-видимому, связаны первоначально с приоритетностью пророчества и использованием дара языков в христианских собраниях. Это должно совершаться таким образом, чтобы отражать характер Бога, во имя Которого и собирались христиане.

**1** Коринфяне спрашивали Павла о *дарах духовных*, однако в греч. тексте не совсем ясно, идет ли речь о дарах, или о «духовных людях». Начало обсуждения позволяет полагать, что коринфяне обращались к Павлу с вопросом о том, как людям, обладающим Духом, осуществлять свое служение в церковном собрании. Павел прежде всего стремится просветить их по этому вопросу. **2** Он напоминает им, что, еще являясь язычниками, они *ходили к безгласным идолам*, находясь под их влиянием. Отвергнув общее откровение Бога в своей жизни, они пришли к язычеству и постепенно опустили до совершения соответствующих обрядов поклонения истуканам (Рим. 1:21—23). *Безгласный* идол, или истукан, — это понятие используется и ветхозаветными авторами, когда они указывают израильтянам на неразумность их действий и тщетность поклонения истуканам (Авв. 2:18,19).

**3** Язычники верили, что божества способны воздействовать через одни объекты, процессы или явления на другие в таких сферах, как спортивные соревнования, дела сердечные, бизнес и политика. В языческом поклонении это совершалось путем проклятий, произносимых в адрес противостоящих сил. Иногда эти проклятия записывались на свинцовых пластинках, хранившихся в святилище и других местах. Подобного рода табличка с проклятиями была найдена в храме Деметры в Коринфе, на ней было написано: «Гермес подземного мира [дарует] проклятие, анафему». Фраза *анафема Иисусу* может быть переведена так: «Иисус [есть] анафема» или «Иисус [дарует] анафему», или «анафема Иисуса». Ср.: 16:22 — «анафема» (да будет отлучен). Использовали ли коринфские христиане имя Иисуса при произнесении проклятия на своих оппонентов, как язычники использовали своих богов? Говорит ли Павел о том, что никто не может произносить Духом Божиим проклятия на других, используя «анафему Иисуса», чтобы нанести им урон? Только те, кто ведом Духом, могут утверждать, что *Иисус есть Господь*. Это означает, что христиане должны использовать свои дары для благословения и на пользу другим (ср.: ст. 7).

Павел продолжает обсуждать тот факт, что различные дары исходят из одного источника — от Бога, Который даровал их во благо (4–11). **4–6** От того же Духа, Господа и Бога исходят самые разнообразные дары, служения и деятельность (церковь должна четко следовать терминологии, которую использует Павел). **7** Каждому человеку дано проявление Духа *на пользу*. «Благополучие» (польза) других в мирской жизни было объектом благоденствий, и Павел здесь подчеркивает, что каждый со своими дарами дан во благо и на пользу другим. В общественной жизни Коринфа представители высших кругов общества выставляли на всеобщее обозрение свои дары и способности, веря, что именно эти дары позволили им достигнуть высокого положения и социальной значимости. Это ложное представление о дарах, по-видимому, все еще сохраняется в ряде случаев среди обращенных и в их служении. **8–10** Павел перечисляет разные дары, служения и действия Духа: мудрость, знание, веру, дары исцеления, различение духов, разные языки (ср.: 13:1) и истолкование языков. **11** Все это происходит от одного Духа, Который наделяет этими дарами по Своему усмотрению каждого (ср.: 4:7б).

**12** Аналогично тому, как различные дары исходят от Духа (4–11), *так и Христос*, т. е. Тело Христово, — одно, а в нем много членов. **13** Крещение Духом происходит в одно Тело, что не допускает ни расовых, ни национальных или социальных различий. Источник их духовной жизни — в Духе (ср.: источник народа Божьего в Ветхом Завете, 10:4).

### **12:14—31 Единое тело верующих**

Невозможно заявлять о независимости верующих, ибо все они — члены единого организма, тела, поскольку поодиночке никто не будет счастлив, имея тот или иной дар, полученный от Духа (15–20), а потому нельзя утверждать, что они не нуждаются в служении других (21–26). Все христиане составляют единый организм, и каждого Бог наделил различными дарами.

**15–21** Неудовлетворенность тем, как функционирует тот или иной орган общего тела, не означает, что он перестает быть его членом. Если бы всему организму был присущ только один дар, как бы он мог функционировать? Бог гармонично соединил все части организма в единое целое. Если бы все составляли одну часть, то не было бы целого тела. Истина в том, что разных органов много, но все они — в едином теле. Обладающие даром восприятия и мышления неотделимы от тех, кто обладает практическими дарами. **22–24** Слабые и невидные части тела заслуживают особого отношения и тщания по сравнению с другими органами, не требующими специального внимания. Бог воссоединил отдельные органы в единое тело и предусмотрел дополнительную заботу о тех его членах, которые не выглядят благообразными. **25** Суть заключается в том, что замысел Божий предполагает отсутствие разделения, но равноправие всех составляющих элементов, равную заботу обо всех (ср.: 1:10; 3:3; 11:18).

**27** Коринфяне составляют Тело Христово, и каждый из них является его составной частью. Но некоторые почитают себя выше остальных, тем самым принижая их. Они предпринимают попытки, нередко успешные, отстранить тех, кого считают ниже себя, от активного служения в собрании. Точно так же, как некоторые коринфяне не сумели осознать свою принадлежность к общему организму в 11:29, и здесь они осуществляют свое служение, отрицательно действуя на других членов церкви. Они проявляют дух разделения и высокомерия по отношению к другим — ситуация, характерная для мирских людей.

**28—30** И дары, и распределение приоритетов в церкви — все в руках Божьих: апостольский дар, служение пророков, учительский дар, чудотворение, исцеление, помощь нуждающимся, управленческий дар и дары языков (28), а также их толкование (30). Вполне очевидно, что не все имеют хотя бы один из перечисленных даров. **31** Коринфяне должны ревновать о дарах больших. Каких же именно? Речь идет, в первую очередь, о дарах пророческом и учительском, как они и перечислены в порядке важности в ст. 27. Это подтверждается и 14:1,39.

*Путь еще превосходнейший* — произнеся эти слова, Павел желает направить их поиски даров без проявления эгоизма и в совместном служении.

### **13:1—13** *Использование даров в контексте взаимоотношений между людьми*

**1** Отсутствие любви у человека, который наделен даром говорить человеческими и ангельскими языками, разрушает его как личность. Выражение *Я есть*, букв. звучит как «я стал», подобно пустому звуку *гонга* или *кимвала*. **2** Дар пророчества, позволяющий раскрыть истину и тайну и получить универсальные познания, и вера, которая позволяет сбросить с плеч гору проблем, превращает обладателя этого дара в ничто, если у него нет любви. **3** Если щедрость переполняет человека, побуждая его идти на самопожертвование вплоть до самосожжения, то и в этом нет никакой пользы, если все это не продиктовано любовью. Отсутствие любви в служении означает, что человек изменился к худшему: «я стал», «я — ничто», «я не получаю никакой пользы» — тем самым Павел заостряет внимание на любви как движущей силе служения. Любовь определяют все.

**4—7** Любовь помогает утвердить других и преодолеть пагубные черты характера. Терпение, доброта и истина тесно связаны между собой. Любовь позволяет избежать тех грехов, которые, согласно Десяти заповедям, нарушают отношения между людьми. Зависть, гордыня, хвастовство, самоуверенность, гнев и зло несовместимы с любовью. Любовь способствует достижению стабильности и гармонии в жизни.

**8—13** Любовь никогда не прекратится. **9** В нынешнем нашем переходном состоянии наши знания несовершенны, что и отражено в пророчествах. **10** В Царстве Небесном, где царит совершенство, наши несовершенные знания упразднятся. **12** На смену несовершенным представлениям о мире, которые сравниваются с тусклым отражением в зеркале, придет непосредственное восприятие окружающей среды, совершенные знания, сравнимые с полнотой познания нас Богом. **13** Постоянно пребывают лишь вера, надежда (будущее приходит к нам через Бога, Который гарантирует его нам) и любовь. Любовь же — превыше всего, как это явствует из ст. 1—7.

### **14:1—19** *Пророчества, языки и церковь*

**1** Любовь должна господствовать в христианском сообществе. Повторяя сказанное в 12:31 и возвращаясь к наставлению о стремлении к получению больших даров, Павел поясняет, что имел в виду дар пророчества. **2** Он показывает, почему это так. Языки направлены не к человеку, но к Богу. **3** Пророчество, с другой стороны, направлено к народу Божьему и выполняет роль назидания, увещевания и утешения. Уникальность христианской веры — в ее созидательности, она использует слова, которые описывают конструкцию в активном стремлении к укреплению, воодушевлению и утешению составляющих ее

элементов. **5** Павел хочет, чтобы все говорили языками, но добавляет при этом, что при наличии выбора он предпочел бы пророчество. Пророк важнее, чем говорящий на языках, который не толкует то, что может способствовать укреплению церкви. Он еще раз подчеркивает созидательную роль христианского сообщества.

**6** Павел, вероятно, возражает здесь тем, кто подчеркивает важность говорения на языках, на собственном примере. Если он не приносит пользы, открывая что-то новое (знания или наставления), то в чем преимущество его служения? Он приводит два примера. **7** Мелодия, чистый звук, издаваемый музыкальными инструментами (свирелью или гуслями, точнее арфой), — самое главное для музыканта. В I в. особенно большой популярностью пользовалась арфа, она звучала повсюду в переполненных театральных залах. **8** Труба должна издавать четкий звук, призывая войска к боевой готовности. **9** Павел сравнивает их служение со *звучанием трубы*. Никто не сможет различить, о чем они говорят, если их речь невразумительна и непонятна. **10—12** Со времен Вавилонского столпотворения в мире существует несчетное количество языков, и если, как говорит Павел, он слышит и не понимает значения слов того, кто говорит, то они друг для друга — чужестранцы. *Так и вы*, — повторяет Павел (12). Павел призывает всех обогатиться духовными дарами к назиданию церкви.

В ст. 1 — 19 Павел задается вопросом, почему пророчество — наиболее важный дар, к которому нужно стремиться в большей степени, чем к дару владения языками? Созидание или укрепление, ободрение и утешение церкви — самые важные аспекты в жизни христианского сообщества, а это происходит под действием дара пророчества.

#### **14:20—25 Пророчества, языки и неверующие**

**20—22** Павел призывает коринфян оставить свое детское мышление (ср.: 13:11). Несомненно, по отношению к злу необходимо сохранять младенческую невинность, но настала пора проявить зрелость ума. Это означает, что они должны задуматься над тем, что записано в законе (Ис. 28:11,12; Втор. 28:49), и, полагает Павел, понять, что говорение на языках является знаком для неверующих (но негативным знаком, потому что подтверждает их неверие!), а пророчество предназначено для христиан. **23** Если неверующие или любопытствующие приходят в церковь, а все говорят там на языках, то пришедшие сочтут их ненормальными. **24** Если же все в церкви пророчествуют, то на пришедших это произведет должное впечатление. Они услышат обличение и суждения со стороны, **25** сердца их могут раскрыться, и они падут ниц и признают присутствие Божье.

#### **14:26—36 Соблюдение благопристойности и чинности**

**26** У каждого есть псалом, поучение, откровение, язык или его истолкование. Все это должно идти на пользу церкви. **32** Все должно проходить благопристойно, ибо Бог является Богом мира.

**33—36** В этом фрагменте рассматривается роль женщин в церкви. Некоторые комментаторы, исследовавшие данную проблему, считают эти строки более поздней вставкой, причем другого автора. Но подобные тексты присутствуют во всех рукописях. Необходимо отметить три момента, которые помогают понять отрывок: 1) Жены молились и пророчествовали в христианском собрании (см.: 11:5), что было обычной практикой во всех апостольских церквях (33б). Здесь очень важен контекст, позволяющий оценить пророчество (35). 2) *Закон* требует признания разной роли мужчины и женщины (34), с ссылкой на Быт. 2:20—24 или 3:16. Павел уже приводил последнюю цитату ранее, в 11:8,9. 3) Жена должна пополнять свои знания через мужа, находясь дома, а это подразумевает, что именно ее муж должен произносить пророчества (35). Хотя тексты не позволяют с абсолютной уверенностью утверждать, автор настоящей статьи полагает, что в общественном собрании жены не должны были обсуждать содержание пророчества, которое требовало разъяснения через вопросы.

## 14:37—40 Предостережения и выводы

**37** Апостольское разъяснение, которого ожидали коринфяне относительно духовных людей или даров, завершается ясным заявлением о том, что все, что им написано, исходит из заповедей Господа. Пророк и духовный человек знают: «...то, что говорит Павел, исходит от Бога» (Августин). Нет никаких оснований полагать, что эти или другие главы следует отнести к какому-то особому месту или времени. **38** Того, кто этого не знает, в том числе пророков и обладающих духовными дарами, нужно игнорировать. **39** Пророчество приветствуется ввиду его пользы для церкви. Языки не запрещаются, но при этом все должно происходить благопристойно. **40** Разъяснения Павла направлены на поддержание порядка в собраниях. В свете того, что Бог является Богом порядка (ср.: 33), все должно совершаться надлежащим образом при проведении богослужения в Его церкви. Здесь речь идет не только о темах, затронутых в этих главах, но и о тех, которые рассматриваются в гл. 11.

**Примечание.** Гл. 11 — 14 отражают следующую богословскую позицию: это не «моя» или «наша» церковь, но собрание народа Божьего, и крестная жертва Христа должна получить надлежащее отражение во взаимоотношениях людей и обеспечении их потребностей; недопустимо разделение мужчин и женщин; и первостепенной задачей является созидание церкви. Эти главы не следует рассматривать как порицание других церковных традиций. Легко пропустить в них персональную направленность, заботу о других. Павел призывает собратьев проявлять больший интерес к физическим и духовным нуждам на еженедельных христианских собраниях, чем это имеет место в большинстве современных церковных собраний. Христиане должны с воодушевлением принимать приходящих в собрание. В апостольской церкви не было общин, закрытых для неверующих. Этот призыв Павла актуален и ныне: христианское собрание должно быть таким, чтобы любой, посетивший его, знал: Бог действительно присутствует среди Своего народа.

## 15:1–58 Воскресение из мертвых

Об этом коринфяне не спрашивали Павла в своем письме. Павел же слышал, что некоторые из них считали, будто нет воскресения мертвых (12). Он ожидал вопросов относительно того, каким образом мертвые воскреснут, а также о природе воскресшего тела христиан (35). Очевидно, эта тема была непосредственно связана с их образом жизни, потому что апостол призывает их не впадать в заблуждение и перестать грешить (34). Как и в 11:33,34, и в 14:39,40, эта глава завершается напутствием: *...будьте тверды, непоколебимы, всегда преуспевайте в деле Господнем*, в основе которого — уверенность в том, что их труд *не тщетен пред Господом* (58).

Что означают дела, совершенные *в Господе* в этой жизни, для восставшего из тлена тела христианина? Почему они могут быть уверены, что труд их не напрасен? Отвергалось не воскресение Христа, но воскресение тела христианина (как противопоставление языческой доктрине о бессмертии души).

В I в. бессмертие души было непререкаемой истиной для большинства язычников. Для них воскресение тела было абсурдом (ср.: Деян. 17:32). Некоторые христиане, вероятно, рассматривали вечную жизнь с позиций бессмертия души. Они, по-видимому, были удовлетворены доводами язычников. Согласно популярным языческим представлениям, чувства и восприятия, окружающие бессмертную душу, даны природой, но не могут присутствовать в загробной жизни. Отсюда и лозунг: *если есть деньги, станем есть и пить, ибо завтра умрем* (32). Жизнь, которую ведет христианин в этом мире, не имеет особых последствий, но уверенность в бессмертии лежит в основе Благой вести и всех проблем. Такое представление о христианской жизни все еще сохраняется, причем не без поддержки с кафедры и не без участия самих верующих. Павел решительно отвергает ложное

представление о том, что христианин может продолжать существовать вне тела, показывая, что воскресение Христа составляет самую сердцевину Евангелия и что воскресение тела христианина представляет собой логическое следствие этого. Он заключает рассуждения, подчеркивая этический аспект учения. Далее Павел приступает к разъяснению природы воскресения христиан в теле (35—57).

### **15:1—11 Евангелие и непреложность воскресения Христа**

**1** Павел напоминает о Евангелии, которое он им проповедовал и которое они приняли (ср.: ст. 11). **2** Оно приведет их к спасению. Но если они не будут твердо придерживаться проповеданного им Павлом, то вера их *тщетна*. **3** Павел не изобретал ничего нового, но передавал им то, что воспринял сам (ср.: 4:1). Смерть Христа имеет непреходящее значение для грешников, и эта истина непреложна, потому что в Ветхом Завете обсуждаются деяния Мессии (Ис. 53). **4** Погребение и воскресение Мессии на третий день согласуется с ветхозаветными писаниями (Пс. 15:8—11; этот фрагмент цитирует Петр во время Пятидесятницы, в Деян. 2:24—28). **5—8** Ветхозаветные предсказания подтвердились воскресением Христа, о котором свидетельствовало большое количество людей: Петр; затем двенадцать апостолов; пятьсот христиан, которым Он явился одновременно; Иаков, брат Господа; все апостолы и, наконец, сам Павел, которому Христос явился на пути в Дамаск, — все видели Его (Деян. 9:3—5). **10** Благодать Христа преобразовала Павла в апостола, и он заявляет, что потрудился более других апостолов (вернее, это позволила совершить ему благодать Божья). **11** Это, однако, несущественно, поскольку неважно, *кто именно проповедовал*, главное, чтобы коринфяне поверили.

### **15:12—34 Воскресение Христа и наше воскресение**

**15:12—19 Если бы Христос не воскрес.** Используя шесть раз частицу «если бы», Павел анализирует последствия веры некоторых коринфских христиан, придерживавшихся представления о том, что нет воскресения мертвых. **12** Павел снова возвращается к факту воскресения Христа. Как можно утверждать, что нет воскресения?

**13** Если, как считали основатели ареопага в Афинах, воскресение в теле невозможно само по себе (*per se*), тогда не могло быть в принципе воскресения Христа. **14** Если Христос не воскрес, то Благая весть бессмысленна и ей нельзя доверять. **15** Тогда свидетельство апостолов о том, что Бог воскресил Христа, — просто обман. Но Бог не мог сделать чего-то, что не имело места в действительности. **16** Если мертвые не воскресают, — значит не было и воскресения Христа. **17** Если Христос не воскрес, тогда их вера тщетна, а грехи не прощены (ср.: ст. 3). **18** Более того, тогда христиане, которых убедили оставить свои прежние религиозные убеждения, должны погибнуть: Павел, однако, верит, что погибли, напротив, умершие без Христа. **19** Если христианская вера — просто своего рода утешение в этой жизни, тогда цена, заплаченная за возможность быть христианином в многоконфессиональном коринфском обществе, делает их самыми жалкими людьми в этом мире. Павел доводит эту ложную мысль до логического конца. Они должны оставить свое исповедание веры, если нет воскресения из мертвых.

**15:20—28. Если Христос воскрес.** Теперь Павел рассуждает о том, какие последствия имеет воскресение Христа. **20** Он подтверждает, что это — истина и что воскресение Христа означает гарантию воскресения тем, кто умер (ср. также: 11:30, где смерть рассматривается как сон, а не как чудовищное зло, как считали в языческом мире). Первые плоды (*первенец*) означают, что впереди еще остальной урожай. **21** Грех человека привел к смерти (Быт. 2:17), и через человека же придет воскресение. **23** Этот процесс упорядочен: Христос — первый, а за Ним последуют и христиане. **24** Затем придет конец, последнее событие в этой космической истории, когда Христос отдаст в руки Отца Царство, одержав победу над всеми враждебными силами. **25** Он будет царствовать как суверенный Властелин, Господь неба и



земли, одолевший всех врагов. **27** Павел цитирует Пс. 8:7, подтверждая покорение Им всех сил. Он подчеркивая слово «все». Однако, естественно, это *все* не включает Бога, *Который покорил Ему все*. **28** Когда это свершится, Сам Сын падет ниц перед Богом–Отцом, и *будет Бог все во всем*.

В этом коротком отрывке Павел проследил путь от потерянного и восстановленного рая и покорения всего сущего Богу, как и в начале творения. Именно это и гарантирует воскресение Христа.

**15:29–34 Воскресение, христианское крещение и служение.** Павел продолжает приводить аргументы против представления тех, кто отрицает воскресение в теле и его важность для христианской жизни на Земле. Он заканчивает резким обличением тех, кто строит свою жизнь на таких ложных посылах. Если бы не было воскресения из мертвых, тогда, считает Павел, их крещение и служение не имели бы никакого смысла. **29** Это трудный для понимания текст. Некоторые считают, что здесь апостол высказывается в поддержку представления о том, что коринфские христиане фактически крестятся для мертвых, предположительно покойных членов своих семей. Далее они утверждают, что хотя Павел не одобряет этого, он просто упоминает дела коринфян как порицание их веры. Павел не был сторонником прагматизма. Это выходило за рамки его пастырского служения, и это была острая критика их поведения, которым пронизано все послание.

Павел учит в Рим. 6:3–5, что христиане умирают с Христом при крещении и восстают к новой жизни, и что они воссоединяются с Ним в Его смерти и воскресении. Этот духовный опыт, на который указывает крещение, не просто относится к «душе», но и ко всей личности, в том числе, и к человеческому телу. В ранней патристической литературе греч. отцы Церкви трактовали этот стих так, будто Павел спрашивал, зачем вообще совершать обряд крещения, который предназначен для тела (фраза *для мертвых*, букв. «для мертвых тел», повторяется дважды), если оно просто исчезает?

**30** Второй довод Павла касается его собственного служения. Он постоянно подвергается опасности из-за своей деятельности. **31** Он рассматривает свое ежедневное состояние как *каждодневное умирание*. Для чего он умирает? Язычники утверждают, что в этой жизни нужно пользоваться всем, потворствовать своим чувствам. Они обвиняли тех, кто с ними не соглашался, в отрицании своей самодостаточности и удовольствий этой жизни. Павел, по-видимому, оспаривает это в свете того, что он ежедневно сознательно отрицает себя. **32** Он говорит о своей посвященности служению, вплоть до схватки с дикими зверьми в Эфесе (возможно, это намек на культ императора в провинции, во что Павел, как римский гражданин, был каким-то образом втянут). Этот культ всегда сопровождался представлением с дикими зверьми. Он упоминает во 2 Кор. 1:8–11 о трудностях, которые испытал в Эфесе. По предварительным замечаниям коринфян, Павел полагает, что напрасно тратит время. Он должен жить, как язычники, которые считают, что нужно есть, пить и наслаждаться, пока находишься в теле, потому что после смерти все эти удовольствия исчезнут. Павел цитирует Ис. 22:13.

**33** Он призывает избегать дурного общества и приводит цитату из *Таис* [Меандра]: «Худые сообщества развращают добрые нравы». Какое это имеет значение, если воскресение мертвых отрицается? Те, кто учат о бессмертии души и вседозволенности в этой жизни, говорят, что гедонический образ жизни свидетельствовал об их успехе. Это этика богатых. Они хвалились своей развратной жизнью. Павел, очевидно, озабочен, какое влияние окажет это общество на христианский характер. **34** Обращаясь к некоторым коринфянам, взывая к их чувствам и призывая перестать грешить, Павел, по-видимому, имеет в виду ту самую вседозволенность в жизни, которая вполне одобрялась христианами на том основании, что воскресения из мертвых не существует. Наполненная сплошными удовольствиями жизнь, которую они вели, не оставляла времени и места для благовествования другим о Боге, что составляет, по мнению Павла, основное содержание христианской жизни (ср.: 10:32–11:1). Павел верил, что все предстанут когда-то перед Судом Божьим и получат надлежащее воздаяние за свои дела, хорошие или плохие, совершенные во время земной жизни (2 Кор.

5:10; ср.: Отк. 14:13). Именно поэтому он осуждал аморальное поведение некоторых коринфян, отрицавших воскресение из мертвых, дабы оправдать свои поступки. Нарушение христианской этики тесно сопряжено с отрицанием воскресения из мертвых и безответственным поведением некоторых христиан.

#### **15:35—44 Аналогия между семенем и воскресением тела**

**35** Павел отвечает тем «безрассудным», которые задали ему эти вопросы (напр.: *как воскреснут мертвые!*). Он приводит простые сравнения, делающие понятными наиболее сложные вопросы. Пшеничное зерно имеет две формы существования, и вторая реализуется только после смерти зерна. Именно Бог определил будущее состояние каждого типа семени, т. е. придал ему свое «тело». Бог создал также животный мир с животными, имеющими разную плоть. Это справедливо и по отношению к небесным и земным телам. Им предназначена разная слава. Это видно на примере земных тел. Воскресение из мертвых — не исключение. Его можно уподобить семени, посеянному в смерть и восстающему из тлена. Оно подвергается преобразованию в славу. Посеянное в унижении и немощи, оно восстает в славе и силе. **44** Павел заключает, что при наличии естественного тела есть и духовное тело.

#### **15:45—49 Аналогия между Адамом и Христом**

**45** Первый человек, Адам, стал живой душой, согласно Быт. 2:7, а последний Адам, Христос, — это *дух животворящий* (ср.: ст. 22,23). **48** Потомки Адама унаследовали его грешную природу, тогда как небесные унаследуют характер Христа. **49** Христиане уподобляются Адаму и аналогичным образом они уподобятся Христу. У христиан есть гарантия по воскресении из мертвых обрести образ Христа (ср.: Флп. 3:21).

#### **15:50—57 Уверенность в победе**

**50** Преобразование необходимо, потому что *плоть и кровь*, т. е. земное тело, *не могут наследовать Царства Божия*, так же и *тление не наследует нетления*. **51** Павел открывает им тайну, т. е. нечто, ранее не известное в человеческой истории, но ныне открытое рабу Божьему (ср.: 1 Кор. 4:1). Не все из народа Божьего уснут смертным сном, но все преобразуются. **52** Пришествие Христа будет внезапным, о наступлении конца времен возвестят трубы (ср.: Зах. 9:14). Затем восстанут из праха мертвые, и народ Божий будет преобразован. **54** Когда же произойдет то, что предрекал пророк, и тленное облечется в нетленное, то сбудется сказанное им слово: «...поглочена смерть победою» (Ис. 25:8). **55** Павел снова цитирует ветхозаветное пророчество, в данном случае Осии (13:14), которому предшествует обетование о том, что Господь воскресит Свой народ из могилы. Из двух вопросов, заданных в ст. 55, на второй дается ответ в ст. 56, а на первый — в ст. 57. **56** Грех стал причиной смерти (Быт. 2:17). Закон позволяет осознать губительную силу греха (ср.: Рим. 7:7—14, где Павел подробно разъясняет то, о чем кратко упоминает здесь). **57** Христос отнял у смерти ее жало, губительную силу. И за эту великую победу мы благодарим Бога.

#### **15:58 Заключительные наставления**

В заключение, после рассмотрения всех этих вопросов, Павел призывает коринфян сохранять твердость в вере, непоколебимую уверенность в воскресении из мертвых народа Божьего. Они должны, находясь ныне в теле, которое в грядущем воскреснет из тлена, сторониться греха (33,34а). Более того, они *должны преуспевать в деле Господнем*, что подразумевает и помощь тем, кто еще не знает Бога (34б). Это жизненно важный призыв к каждому христианину. Каждый, откликнувшийся на призыв, получит надлежащее воздаяние за добрые деяния, совершенные в земной жизни, представ «пред судилище Христово» (2 Кор.

5:10). Умиравшие в Господе действительно достойны благословения, потому что они «успокоятся от трудов своих в Господе, и дела их идут вслед за ними» (Отк. 14:13). В современном христианстве выявляется опасная тенденция смешения термина «вечная жизнь» с греч. языческим понятием о бессмертии души и рассмотрения определенных моментов земной христианской жизни как трамплина для личных достижений и самовозвеличивания.

## 16:1–24 Другие проблемы

### *16:1—4 Сбор добровольных пожертвований*

Это пятая проблема, о которой писали ему коринфяне (7:1,25; 8:1; 12:1). Павел придавал большое значение сбору денежных средств для нуждающихся христиан в Иерусалиме. Он руководствовался не филантропическими соображениями, но заботой о солидарности христиан, о помощи бывших язычников христианам из иудеев. Обычно евреи диаспоры оказывали денежную помощь своим братьям в Иерусалиме, но тот факт, что христиане из язычников собирали средства для христиан из иудеев, показывает сущность Евангелия, которое разрушает крепкие межнациональные барьеры. **2** Пожертвования должны быть регулярными, при этом каждому следует в первый день недели откладывать разумную сумму из своего дохода, букв. «сколько позволяет ему состояние». Это должно стать системой, поскольку Павел предпочитал не заниматься сборами пожертвований во время визитов. **3** Затем Павел намеревался передать собранные денежные средства в Иерусалим через специально избранных для этого коринфян, снабдив их сопроводительным письмом от себя. При этом предусматривалась отчетность. Злоупотребление «доверенными» средствами было настолько широко распространено среди евреев, что римские власти обычно предоставляли надежное сопровождение для охраны денег при доставке их в Иерусалим. **4** Павел готов отправиться вместе с теми, кого он снабдил соответствующими письмами и кому поручено доставить деньги. Он говорит о том, что не он будет сопровождать их, а они — его. Он считает себя апостолом язычников, который идет в Иерусалим с дарами христиан из язычников для иерусалимских верующих. Как явствует из Рим. 15:26, дар этот был в конце концов доставлен, хотя он не стал началом регулярных сборов, которые рекомендовал Павел в ст. 1—4 (см.: 2 Кор. 8,9). Как много времени и сил можно было бы сохранить в христианской работе, если бы народ Божий организованно собирал пожертвования и разумно распоряжался достоянием Божиим. Следует подчеркнуть, с какой заботой Павел обращался с собранными денежными средствами, стремясь не допустить злоупотребления ими и обеспечить их использование по назначению. Он побуждает христиан поступать так же.

### *16:5—9 Приготовление Павла к путешествию*

**5** Здесь апостол объясняет, что он имел в виду, когда сказал, что надеется скоро *прийти* (4:19). **6** Он хочет провести с ними зиму, надеясь, что они помогут ему потом, снарядив его в путь, когда он отправится на дальнейшее служение. В других местах Павел говорит о материальной поддержке членов церкви как участников благовествования (Флп. 1:5; 4:15). Он планирует посетить Рим, а также доставить пожертвования в Иерусалим, и здесь прослеживается некоторая неопределенность его планов. **7** Тот факт, что Павел не сразу вернулся в Коринф, вызвал у некоторых коринфян обиду (4:18). Это свидетельствовало о том, что в них сохранилось много мирского, хотя Павел, со своей стороны, полагается в планах целиком на Господа: *...если Господь позволит*. **8,9** Теперь он находится в Эфесе и останется там до Пятидесятницы, иудейского праздника, который наступал через пятьдесят дней после Пасхи. Он оставался там, потому что перед ним открылись огромные возможности для проповеди Евангелия, хотя в Эфесе у него было множество противников (ср.: 15:32 и 2 Кор. 1:8—11). Ему нельзя было отказать в смелости.

### **16:10,11 Предполагаемое посещение Коринфа Тимофеем**

**10** Павел также заботится о надлежащем приеме своего верного помощника Тимофея (Флп. 2:19—23), когда тот придет в Коринф. Учитывая враждебное отношение некоторых членов коринфской церкви по отношению к себе, он стремится обезопасить Тимофея, как своего представителя и сотрудника, от перенесения на него мирских чувств, направленных против него самого. **11** Он просит их отнестись к Тимофею без пренебрежения, должным образом. Просьба проводить его с *миром*, возможно, обращена к евр. обычаю, «шалом» (мир), который включает в себе духовное благословение, а также обеспечение нужд путешественника.

### **16:12—14 О возвращении Аполлоса**

Это последняя тема, о которой писали коринфяне Павлу. Они просили о возвращении Аполлоса. Как явствует из 1:12; 3:4; 4:6, настоятельная просьба некоторых коринфян понятна, и хотя Павел имел основания остаться на длительное время в Коринфе, он все же уговаривал и Аполлоса вернуться туда на служение. Аполлос отвечает, что «ныне он совсем не располагает желанием прийти», но *придет, когда ему будет удобно*, т. е. в надлежащее время. Это позволяет полагать, что Аполлос рассудил: принять приглашение в это время — не в интересах церкви (из-за тех натянутых отношений, которые установились между Павлом и церковью). Интересно, что Аполлос согласился ответить на письмо Павла. Вполне очевидно, между Павлом и Аполлосом не было духа ревности, и подобного рода чувства не должны были возобладать и среди коринфян. Во Втором послании к Коринфянам Павел будет говорить о позиции христианских служителей, обуреваемых духом состязательности, свойственной мирским отношениям (2 Кор. 10:12).

**13,14** Хотя эти стихи, возможно, не связаны с делом Аполлоса, они позволяют усматривать здесь наставления в свете ложной позиции коринфян к служению Евангелия. Павел призывает их бодрствовать. Они явно проявляли мирское мышление, рассуждая об Аполлосе и Павле (ср.: 3:3,4). Самая насущная потребность коринфян как вестников Евангелия — твердая вера в Христа распятого (ср.: 1:17б — 2:5). Призыв к христианам сохранять мужество и твердость подразумевает отказ от мирских методов благовествования с использованием искусных ораторских приемов (ср.: собственный опыт Павла в 4:8—16). Призыв делать все с любовью, несомненно, включает в себе упрек по поводу их раздоров и приверженности к прежним учителям, включая приглашение Аполлосу вернуться (ср.: 1:10; 3:3; 4:6).

### **16:15—18 Пример благочестия семейства Стефана**

Семейные кланы были важной социальной ячейкой во времена Павла. Семья служила важным фактором в христианском благовествовании. **15** Уже упоминавшееся в 1:16 семейство Стефана, члены которого были обращены Павлом и стали первыми плодами его благовествования, ревностно служило на евангельской ниве, т. е. святым (ср.: 1:2). Если, согласно предположению, коринфяне столкнулись с дефицитом продовольствия (см.: обсуждение в гл. 7 и 7:26), тогда находились семьи, которые открывали двери своего дома, чтобы кормить тех, у кого ничего не было (ср.: 11:22). Они принимали у себя и христианских странников.

**16** Павел призывает относиться к таким сподвижникам и ко всем, трудящимся для Христа, с почтением и *покорностью*. Что означает это последнее слово в данном контексте, не ясно, но можно предположить, что это были пресвитеры, которые управляли собственным хозяйством, а потому следовали по проторенному пути служения нуждам других. **17** Обеспечение нужд ближних — ключевой момент служения, и это Павел ощутил в Эфесе,

пребывая у Стефана, Фортуната и Ахаика. Сотрудничество с ними радовало сердце Павла, а они сумели заполнить брешь, которая образовалась в его жизни из-за разделения с коринфянами. **18** Он поясняет, что они успокоят его дух, а на коринфян это тоже окажет благотворное влияние. Служение такого рода должно быть оценено по достоинству, букв. — «почитайте таковых».

Рабы Божьи должны следовать примеру деяний Бога, Который посылает Своему народу утешение сердцу и подкрепление уму. Современная церковь нуждается в людях, которые будут служить другим, получив особые, предназначенные для этой цели дары. Общину не нужно просить одобрить такое служение, но по достоинству оценить его существование.

### **16:19—22** *Заключительные приветствия*

**19** Павел завершает свое послание приветствиями от церквей из провинции Асия, столицей которой был Эфес, что означает выход его служения за пределы этого города. Бывшие члены коринфской церкви (Деян. 18:2,3) Акила и Прискилла посылают свои горячие (букв. «обильные») приветия. Они присовокупляют к ним приветия тех, кто посещает их домашнюю церковь. **20** *Все братия* — эти слова можно отнести к определенной группе людей, возможно, сотрудников Павла, которым он оказывал финансовую поддержку, зарабатывая деньги своими руками (Деян. 20:34). Передавая приветия от церквей Азии, он призывает каждого приветствовать своего собрата святым целованием. **21** До этого места послание было записано со слов Павла его секретарем (такой обычай был широко распространен в те времена). Теперь же, добавляя приветствие, Павел пишет собственноручно. **22** Конечно, такие приветствия не посылались человеку, который не любит Господа; невозможно было не ответить с любовью на неподдающуюся разумению любовь Христа. В противовес приветствию или благословию произносится и проклятие, или *анафема*. В других своих посланиях апостол предает проклятию тех, кто проповедует ложное Евангелие (Гал. 1:8,9). Арамейское слово *маранафа* означает *Господь наш грядет* (ср.: 15:51—54). **23** Послание начиналось с пожелания благодати (1:3) и кончается таким же образом, и это было общепринятым среди последователей Господа Иисуса, среди Его народа. Павел посылает от себя всей общине привет с любовью во Христе Иисусе, что опять-таки является знаменательным свидетельством Божественной благодати: несмотря на отношение к нему коринфян, любовь Павла к ним, как и любовь Христа, не изменилась, потому что он видит их *во Христе Иисусе*.

*Bruce Winter*