

# Первое Послание Петра

## Введение

### Кто написал Первое послание Петра?

Послание начинается со слов: *Петр, Апостол Иисуса Христа* (1:1); в 5:1 говорится, что автор — *свидетель страданий Христовых*. Он пишет *через Силуана* (Силу) из места, которое называет «Вавилоном», где вместе с ним находится и его «сын» Марк (5:12,13). Столь же отчетливо как и это прямое свидетельство о том, что апостол Петр был автором послания, в нем часто присутствуют и аллюзии, предполагающие его знакомство с жизнью и учением Иисуса (см. ниже). Вердикт, вынесенный Ф. Чейзом, звучит следующим образом: «Ни одно послание не пронизано столь глубоко духом Иисуса» (*Dictionary of the Bible*, ed. J. Hastings, vol. III, p. 780).

Многие более ранние авторы ссылались на это послание и приводили цитаты из него, но в последние годы были выдвинуты пять основных доводов, которые, с точки зрения некоторых исследователей, позволяют полагать, что апостол Петр не был автором данного послания.

Во-первых, Петр описывается в Деян. 4:13 как «человек некнижный и простой», тогда как стиль послания на греч. слишком хорош, чтобы принадлежать перу простого галилейского рыбака. Кроме того, цитаты взяты из Септуагинты, т. е. из греч., а не свр. версии Ветхого Завета.

Вместе с тем, стиль послания не столь уж «высокий», как его пытаются изобразить, и местами более свойствен языку простых людей. Есть основания полагать, что во времена Петра греч. язык, как и арамейский, был распространен в Галилее, и рыбак, живший в Капернауме, на одном из великих торговых путей, должен был постоянно общаться на греч. Факт, что имя его родного брата, Андрея, греческое, указывает на то, что греч. мог быть родным языком Петра с детства. Около тридцати лет работы на евангельском поприще и служения в церкви, в которой становилось все больше христиан из язычников, могли способствовать значительному улучшению его греческого, и таким образом он мог подготовиться к цитированию текстов из LXX, взяв его в качестве «авторизованного перевода». Вполне возможно, хотя и не доказано, что Сила (5:12) мог быть его секретарем (т. е. фактически составить и записать послание на основании мыслей, которыми поделился с ним Петр). Если это было так, то Сила, будучи римским гражданином (Деян. 16:37) и вполне образованным, мог улучшить стиль и язык послания.

Во-вторых, на основании анализа языка 4:14—16 некоторые исследователи выдвинули предположение, что послание могло быть написано в то время, когда сам факт принадлежности к христианской церкви считался преступлением, а это, как известно, произошло спустя длительное время после смерти Петра.

Петр в гл. 2 — 4, однако, говорит о том, что христиане должны вести примерную жизнь, чтобы не давать повода для обвинений, которые в таком случае не будут иметь под собой никаких оснований. В книге Деян. (напр., 13:50; 14:5, 19; 16:19—24; 17:5, 13; 18:12,13; 19:23—29) показано, что с самых ранних дней неправильное понимание, индивидуальные предрассудки и отвержение Евангелия могли бы привести к преследованию «за принадлежность к христианству». Тексты в 4:14—16 не таят в себе какого-то особого смысла или подтекста, по сравнению с аналогичными фразами в Мф. 10:22 и Деян. 5:41. Действительно, то, что Петр говорит о роли государства в 2:13,14, позволяет полагать, что он не ожидает преследований со стороны властей. Взаимоотношения между церковью и государством, описанные в послании, указывают на то, что они в принципе сохранялись такими же, как и во время написания Деян.

В-третьих, отдельные возражения возникают в связи с тем, что в данном послании содержатся мысли, которые высказываются в посланиях Павла, особенно, в его Послании к

Ефессянам.

Этот аргумент может иметь вес, только если принять предположение, что два апостола рассорились и более никогда не примирились. Фундаментальные основы учения в ранней церкви были одними и теми же, и странно было бы не находить сходства в рассуждениях отдельных людей. Если принять, что Петр и Павел могли одновременно находиться в Риме (см. ниже по поводу места написания послания) как раз перед написанием послания, то, вполне естественно, могли обсуждать многие из затронутых в нем тем (см. также: Гал. 1:18).

В–четвертых, согласно Гал. 2:9, Петр и Павел договорились о разделе сфер деятельности и назначение 1 Пет., как считают, должно быть территорией, где провел евангелизацию Павел.

То, о чем говорится в Гал., было сделано, по крайней мере, лет за десять до того, как было написано послание, и за это время проблема разделения церковей с христианами евр. и языческого происхождения, вероятно, во многом ушла в прошлое. Из 1:12 видно, что Петр не проповедовал Евангелие своим читателям, тогда как в Деян. 16:6,7 предполагается, что Павел тоже не посещал никого из них.

Наконец, некоторые исследователи говорят, что это послание не содержит персональных упоминаний об Иисусе, чего следовало бы ожидать от человека, который хорошо знал Его.

См., однако, такие, напр., тексты, как 1:8, 13; 2:21–25; 3:14; 4:14; 5:1,2, а также другие ссылки в последующем комментарии. Необходимо дать читателям возможность самим сделать вывод по мере того, как они будут читать это послание.

В целом ни одно из этих возражений не представляется убедительным. Большинство свидетельств — и внешних, и внутренних — по–видимому, подтверждают традиционную точку зрения о том, что автором Послания был апостол Петр.

### **Где и когда было написано послание?**

В 5:13 автор передает приветствия из церкви в Вавилоне («избранная подобно вам церковь в Вавилоне»). Создается впечатление, что речь идет о какой–то поместной церкви в Вавилоне, однако совершенно ясно, что Петр в действительности не ведет речь о бывшей столице империи Навуходоносора. К тому времени она была уже разрушена дотла и лежала в руинах (исполнение пророчества Ис. 14:23). В Отк. 16:19 и 17:5 под «Вавилоном» понимается Рим, а в Кол. 4:10 и Флм. 24 (которые, скорее всего, были написаны в Риме) говорится, что Марк был там вместе с Павлом.

В 2 Тим. 4:11 указано, что Марк находится в Малой Азии, и Павел посылает за ним с тем, чтобы он вернулся, по всей вероятности, в Рим. Тот факт, что ни Павел, ни Петр в списке своих приветствий из Рима не упоминают друг друга, означает, что они не находились в одном месте во время написания своих посланий. Тем самым это подтверждает предположение о том, что Петр написал послание во время своего пребывания в Риме, о чем свидетельствуют также Тертуллиан (*Against Heresies*, 36) и Евсевий (*Ecclesiastical History*, 2. 25.8; 2. 15. 2 и 3.1. 2–3).

Учитывая сказанное выше о преследовании христиан, это, по всей вероятности, могло произойти во время правления Нерона (54–68 гг.). Поскольку Петр не упоминает о мученической смерти Павла, которая, как считают, могла иметь место в период наиболее ярых преследований в Риме в 64 г., его послание, вероятно, было написано до этой даты (см. также: 2:13). Сопоставление с другими посланиями позволяет предположить время после 60 г. Таким образом, из вышеприведенных данных можно заключить, что послание Петра могло быть написано ок. 63–64 гг.

### **Кому было адресовано послание?**

Петр отвечает на этот вопрос в 1:1. Это римская провинция в Малой Азии (современная Турция), к северу от хребта Тавр. Трудно дать более точную географическую привязку,

поскольку указанные названия могут относиться как к древним царствам, так и к современным римским провинциям, при том что границы этих областей были непостоянными. Приведенная в данной статье карта иллюстрирует точку зрения Колина Хемера (Colin Hemer, ExpT 89 [1978], p. 239–243, *The Address of 1 Peter*) по поводу наиболее вероятного маршрута следования посыльного, который доставил это письмо в главные церкви этой области; здесь оно могло быть переписано и направлено в другие центры, где жили христиане (см.: Кол. 4:16).

Социальный статус тех, к кому было обращено послание, вероятно, был типичным для большинства церквей того времени. Там был мужья и жены (3:1, 7), рабы (2:18 — но нет упоминания о господах, как в Еф. 6:5–9; Кол. 3:22 — 4:1), молодежь (5:5) и пресвитеры, выполняющие пастырское служение (5:1–4). Среди членов церкви были зажиточные и обеспеченные женщины (3:3). Описание жизни верующих до их обращения (4:3,4) позволяет полагать, что некоторые из них могли быть членами местных языческих гильдий, ремесленнических союзов. Павел обращается к своим читателям, как к «пришельцам» (1:1; ср.: 1:17; 2:11), что позволило Эллиоту (H. Elliott, *A Home for Homeless*, SCM, 1982) высказать предположение о том, что они были иммигрантами, «неместными». Но это факт не является бесспорным, а потому эти слова можно расценивать как образный речевой оборот, как описание их христианского образа жизни, который выделял их из окружающего языческого общества. Это созвучно и языку Ветхого Завета, языку Давида и Соломона, которые рассматривали свою земную жизнь в свете вечности (см.: Пс. 38:13 и 1 Пар. 29:15).

Среди читателей послания были христиане из иудеев и из язычников. Мы знаем из Деян. 2:9, что на празднике Пасхи в Иерусалиме присутствовали евреи из Малой Азии, и среди них обращенные в веру в то время могли принести с собой Благоую весть по возвращении домой. Обращенные в Писидии Антиохийской и Иконии пришли из синагоги (Деян. 13:43; 14:1), и Лука особо подчеркивает тот факт, что церковь была сформирована и из евреев, и из язычников. Таким образом, послание Петра обращено к смешанному по составу собранию верующих (1:24,25; 2:6, 7,8, 22–24; 3:10–12; 4:18; 5:5) и в нем приводятся аллюзии, которые могли быть понятными и значимыми для евр. читателей (напр., в 1:11, «рассеянным» [греч. *diaspora*] — описательный термин, обозначающий евр. сообщество за пределами Израиля; см. также: 2:4—10 и 3:20). Другие его комментарии скорее относятся к христианам из язычников (напр., 1:18 — «от суетной жизни, преданной вам от отцов»; 2:10 — «некогда не народ, а ныне народ Божий»; 4:3 — «вы в прошедшее время поступали во воле языческой»).

*Предполагаемый маршрут, по которому было доставлено Первое послание Петра из Амиса в Каяхедон*

Независимо от того, кем были его читатели христианами из евреев или из язычников, Петр горячо стремится убедить их, что ныне они «новый Израиль». В христианской церкви они стали наследниками всех обетований, которые Бог дал Своему народу в Ветхом Завете (см.: 1:11; 2:5, 9,10).

### **Можно ли считать послание единым целым?**

Тот, кто высказывает точку зрения о составном характере послания, опираются на три основных довода.

1. Некоторые исследователи считают, что тексты 1:1 и 5:12–14 были добавлены позднее, после написания послания. В MS свидетельств этого нет, а есть ссылка в 5:1.

2. Существует точка зрения о том, что послание первоначально завершалось текстом 4:11, а все остальное было добавлено позднее. Они подкрепляют свое предположение ссылкой на то, что будущие испытания еще не предвидятся в 3:17, но уже налицо в 4:12. Однако в 1:6 говорится о той же ситуации, что и в 4:12. Представляется более вероятным, что Петр

размышлял как об опыте церкви, представляющей собой единый организм, так и об отдельных членах церкви. Маловероятно, что текст 3:17 относится индивидуально к каждому читателю. Все церкви могли испытать гонения в ближайшем будущем, так что и всех их членов могут ожидать разного рода испытания (1 Кор. 12:26), но лишь некоторым из них предназначено пострадать при каждой волне преследований. Славословие в 4:11 не обязательно должно быть завершающим в послании. Можно привести пример: Рим. 11:33—36; 15:33 и Еф. 3:20,21, где автор был настолько переполнен чувствами, вызванными передачей истины, что захотел выразить это в соответствующих благодарениях и хвале.

3. Некоторые исследователи рассматривают послание как литургию, написанную по случаю крещения; как собрание проповедей, наставлений для новообращенных или как фрагменты ранних гимнов. Петр мог с этой целью цитировать разнообразные источники (или они могли цитировать его!), но нет оснований отвергать его собственное утверждение в 5:12.

Послание воспринимается читателями как единое целое, призванное воодушевить христиан, особенно новичков в вере, и явить им истину и реальность благодати Божьей, в которой они могут твердо и уверенно стоять.

### **С какой целью было написано послание?**

Из сказанного выше видно, что существуют разные точки зрения по поводу цели послания. Более подробно это рассматривается в ряде комментариев к 1 Пет. В рамках данного комментария мы считаем достаточным остановиться на словах Петра, сказанных им в 5:12.

Петр видит, что христиан подстерегает опасность серьезных испытаний (1:6), и призывает их осознать это во всей полноте (4:12). В свете этого, он преследует две цели в своем послании: ободрить их и засвидетельствовать им истинную благодать Божью (5:12); он убеждает своих читателей твердо стоять в этой истине. Эти две цели тесно переплетаются между собой — Петр обращается к ним со словами ободрения, раскрывая при этом действие Божественной благодати во Христе, явленное и свершенное через Его Дух. Некоторые из этих воодушевляющих наставлений можно выразить в следующем перечне:

- Раскрывается замысел Божий о них (1:3–9).
- Деятельность пророков и стремление ангелов понять этот чудный план Божий (1:10–12).
- Цена нашего искупления (1:18–21).
- Непреложность обетования Божьих (1:22–25).
- Привилегия принадлежности к народу Божьему (2:4–10).
- Пример Иисуса (2:22–25).
- Что Иисус сделал для нас (3:18–22).
- Гарантия, которую мы имеем в нашем Творце, и Его верность Своим обетованиям (4:17–19).
- Уверенность в непреложной победе Божьей в конце времен, которую Он разделит с нами (5:10,11; ср.: 1:7).

Подобного рода ободрения и заверения в благодати Божьей формируют неколебимое основание, на котором зиждется христианская вера, способная противостоять всему, что может принести двадцать первый век после рождества Христова.

### **Похоже ли это послание на другие произведения Нового Завета?**

Автор послания хорошо знает Ветхий Завет и с готовностью приводит надлежащие цитаты, особенно, из Исайи и Псалмов (см. коммент. к 1:18–20, 24, 25; 2:6–8; 2:6–8, 22 и дал.; 3:10–12; 4:17,18). Хотя Петр не ссылается прямо на Евангелия, он часто использует слова и

выражения, которые напоминают нам о событиях и учениях, которые рассматриваются в них.

Отмечаются также сходства с речами Петра в Деяниях, напр.: Деян. 2:23 — 1 Пет. 1:20; Деян. 2:31–1 Пет. 1:11; Деян. 2:34,35 — 1 Пет. 3:22; Деян. 4:11 — 1 Пет. 2:7; Деян. 4:12–1 Пет. 3:21; Деян. 10:34–1 Пет. 1:17; Деян. 10:39 — 1 Пет. 2:24. Это главные места, где мысли взаимно перекрываются, и детальное изучение этих отрывков показывает много общих слов и речевых оборотов в них.

Петр также использует много ключевых слов, которые встречаются в Рим. и в Евр. Это может свидетельствовать о том, что авторы всех трех посланий «жили в одной духовной атмосфере». В то время, когда Петр писал, определенные слова и выражения, вероятно, стали своеобразными клише, свойственными языку духовного опыта. В 1 Пет. наблюдается также сходство тем, которые рассматриваются в Ефес. и Иак. Это интересное наблюдение, и о нем будет более подробно сказано далее в комментарии, но строить на этом какие-то гипотезы, неразумно.

### **Что включает в себя богословие этого послания?**

Петр написал свое послание, как мы видели, с практическими целями, и, несомненно, было бы неверно искать в нем глубокое богословское содержание. В его цели не входило рассмотрение богословских вопросов (как у Павла, в Рим. или Кол.), но как пастор он основывал свои нравственные наставления на знании характера Бога. Таким образом, библейские учения, которые встречаются в послании, относятся к тем, которых лежат в основе принципов христианской жизни.

#### ***Учение о Боге***

В 1:1,2 Петр касается практического аспекта взаимоотношений между тремя Личностями Божества. Бог — Властелин всего сущего, и, следовательно, Ему можно довериться (4:19). Он — свят, и потому мы тоже должны стремиться к святости (1:15,16). Он — Отец, и потому Его дети должны жить так, чтобы быть достойными носить Его имя (1:17), а тот факт, что Он искупил Свой народ, составляет фундамент нашей веры (1:18–21).

#### ***Учение о Христе***

Христос безгрешен, преисполнен смирения и готовности страдать бесконечно. Он являет для нас пример для подражания (2:21–24). Он умер и восстал к жизни, потому и мы должны умереть для греха и жить Его животворящей силой (2:24; 4:1). Его свершения описываются в свете искупления (1:18,19), примирения и заместительной жертвы за грех (3:18), это Ему было предназначено от создания мира по Божьей любви Отца (1:20,21). Он также составляет фундамент Божьей Церкви, на котором зиждется вера и надежда ее членов, а также вдохновенное стремление к святости и любви (2:16; 1:21,22).

#### ***Учение о Святом Духе***

Святой Дух рассматривается как посредник при освящении (1:2), автор Священного Писания (1:11), вдохновитель христианского служения (1:12) и утешитель христиан в годину испытаний (4:14).

#### ***Учение о Священном Писании***

Авторитет Священного Писания удостоверяется характером ссылок Петра на Ветхий Завет в поддержку своего учения (напр.: 1:24,25; 2:6–8; 3:10–12; 4:18). Этот источник виден в водительстве и вдохновении его авторов Святым Духом (1:11; ср.: 2 Пет. 1:21), и этот

непреложный Его атрибут подчеркивается цитатой из Ис. 40:6—8 (1:23—25). Священное Писание также описывается как семя, которое возрождает человека по мере того, как он слушает и откликается на проповедь Благой вести (ср.: 1:23 с 1:25), и как путь духовного роста христианина (если опираться на перевод в 2:2 как «словесное молоко»).

### **Учение о Церкви**

Петр придавал огромное значение корпоративной природе народа Божьего: отдельные верующие после нового рождения (2:2—5; ср.: 1:22,23) вступали в сообщество. Бог созидает Свою Церковь на Христовом основании (2:4—8), и она является наследницей всех благословенных обетований Израилю (2:9,10). В этом состоит двусторонняя функция Церкви: поклоняться Богу и свидетельствовать о Нем людям (2:5, 9). Уже во времена Петра в церкви было служение старейшин, пресвитеров, которое рассматривалось как ответственная и священная служба (5:1—4), но при этом поощрялось развитие и использование индивидуальных духовных даров каждым членом церкви (4:10,11).

### **Учение о последних днях земной истории**

Петр пишет как человек, взор которого прикован к великим откровениям последних дней, и он использует греч. корень *apocalyp* — («откровение») для описания Второго пришествия Христа. Тем самым он напоминает своим читателям, что невидимый Христос никогда не отдалялся от них, и указывает им на славу, к которой они приобщатся с пришествием Христа. Их спасение реализуется в полной мере, и они войдут в полное наследие (1:5). Их испытанная вера получит надлежащую награду (1:7; 4:13), а благодать Христова раскроется во всей своей полноте (1:13). Они приобщатся к славе Христа (5:1) и получают надлежащее воздаяние за свою верную службу (5:4). Ожидание пришествия Христа представляет собой наиболее убедительный аргумент для жизни, исполненной святости и верного служения (4:7—11,17,18).

### **Что Петр говорит своим читателям?**

Первыми читателями его послания были христиане, которые стояли перед серьезной опасностью. Под действием вновь обретенной веры они разорвали узы, связывавшие их со своими нехристианскими родственниками и соседями, и теперь, столкнувшись со страданиями, могли отойти от веры. Вероятно, они ожидали не этого, когда впервые услышали Благою весть, — и с таким опытом сталкивается каждое поколение христиан.

Петр с пониманием относится к этому и воодушевляет их, укрепляя в вере. Он говорит, что Отец, Сын и Святой Дух действуют совместно, возрождая людей к новой жизни (1:3—5; 2:2; 4:1—6), в которой прошлое прощено (2:24; 3:18), настоящее находится под защитой (1:5), потребности каждого удовлетворяются (4:2), а будущее обеспечено непреложными гарантиями (1:4,7). Это практическая модель жизни (1:13—16) в ее повседневных реалиях и взаимоотношениях (2:16; 3:1,7). Он вселяет уверенность в последователей Иисуса и воодушевляет их, поддерживая в настоящем (4:1—4) и в уповании на грядущий мир вечной славы, для которого Иисус ныне готовит нас (5:10).

Таким образом, отвечая на вопрос о страданиях, Петр показывает, что они составляют часть пути к совершенной вере. Это серьезная проверка нашего отношения к Христу (1:7); это наше единение с братьями-христианами (5:9); и все это будет явлено в день суда (4:16—19). Хотя верующие лишь пришельцы и «рассеянные» в этом мире (1:1), они часть странствующего народа Божьего (2:5,9), который держит свой путь к дому Отца (1:4). Они ожидают явления Самого Христа (1:7; 2:12; 5:4). Эти истины должны и сегодня побуждать христиан жить во имя славы Божьей, как это воспринимали и первые читатели Петра.

Петр пишет как человек, в чьем сердце не погас огонь, зажженный Господом «при море Тивериадском» (ср.: 6 Ин. 21:1, 15—19 с 1 Пет. 1:8). В этом послании живо переданы личные воспоминания, сохранившиеся у ученика Иисуса Христа.

См. также статью «Читая послания».

### Дополнительная литература

- Clowney E. P. *The Message of Peter*, BST (IVP, 1988).  
Marshall I. H. *1 Peter*, IVPNTC (IVP, 1991).  
Grudem W. *1 Peter*, TNTC (IVP/UK/Eerdmans, 1988).  
Davids P. H. *The First Epistle of Peter*, NICNT (Eerdmans, 1990).  
Kelly J. N. D. *The Epistle of Peter and Jude*, BNTC (A. and C Black, 1969).  
Michaels J. R. *1 Peter*, WBC (Word, 1988).  
Cranfield C E. B. *1 and 2 Peter and Jude*, TBC (SCM, 1960).  
Green E. M. B. *2 Peter and Jude*, TNTC (IVP/UK/Eerdmans, 1968).  
Bauckman R. *Jude and 2 Peter*, WBC (Word, 1983).

### Содержание

**1:1,2 Автор приветствует своих читателей**

**1:3—9 В Божественном замысле о спасении удовлетворяются все потребности человека**

**1:10—12 Как мы узнали весть о своем спасении**

**1:13 — 5:7 Что означает весть о нашем спасении в повседневной жизни**

1:13—21 Жить, уподобляясь Иисусу

1:22—25 Любить других христиан

2:1—3 Стремиться к духовному возрастанию

2:2—10 Принадлежать народу Божьему

2:11 — 3:12 Являть собой образ Христа для других

3:13 — 4:6 Жить для Христа перед лицом противостояния

4:7—11 Служить друг другу

4:12—19 Страдать во имя Христа

5:1—4 Осуществлять руководство

5:5—7 Быть верными последователями

**5:8—11 Такое спасение вызывает противостояние, но вера гарантирует победу**

**5:12—14 Персональные приветствия**

### Комментарий

#### **1:1,2 Автор приветствует своих читателей**

Петр начинает свое послание, как было тогда принято, — представляя себя и указывая на свое апостольское звание. Затем он перечисляет тех, к кому обращено его послание. Это христиане, ныне рассеянные по всем римским провинциям Малой Азии. Их вера удостоверяется взаимоотношением с каждой Личностью триединого Бога. Отец *выбрал* их и отделил (освятит) с помощью Духа, дабы они могли жить в *послушании Иисусу Христу*, будучи очищены для этой жизни *кроплением Его крови*. Такое привилегированное положение верующих позволяет Петру расширить обычные для письма приветствия до пожелания им еще большей («в избытке») *благодати и мира*. Здесь игра слов: обычное греч. приветствие (*chaire* — привет!) заменяется более глубоким христианским благословением — пожеланием Божьей благодати (*charis*). В добавление к этому приводится

обычное евр. приветствие *shalom* (*мир*), призванное показать, что во Христе мы все наследуем благословенные обетования и Ветхого и Нового Заветов.

**Примечание. 1** *Апостол* по-греч. означает «посланный» (см. во Введении подробности об авторе послания и его читателях). **2** *Окроплению Кровию Иисуса Христа* — здесь выражена мысль о получении заслуг, дарованных смертью Христа (Евр. 9:13,14), которые позволяют приобщиться к благословениям Нового Завета (ср.: Исх. 24:3—8 с Мк. 14:24), и постоянным повседневным очищением, в котором мы нуждаемся на своем жизненном пути (см.: 1 Ин. 7–9). Когда Бог заключил завет–договор с Моисеем, обетование о послушании народа Божьего было скреплено печатью крови жертвы завета на жертвеннике и на народе (Исх. 24:1–11).

### **1:3—9 В Божественном замысле о спасении удовлетворяются все потребности человека**

После того как Петр обозначил наше положение перед Богом, он следует образцу посланий Павла и воздает хвалу Богу за Его благословения. Они столь велики, что мы можем безбоязненно и радостно пройти времена испытаний, уповая на веру в Христа, Который остается невидимым для нас. Такая вера открывает путь к полному и окончательному спасению.

Петр приводит одиннадцать причин для восхваления Бога: Он — Отец Господа нашего Иисуса Христа (3); Он возродил нас к новой жизни (о чем Иисус сказал в Ин. 3:1–8); Он дарует нам великую милость (3); в результате мы имеем живую надежду — новая жизнь есть наше упование (3); реализация этой надежды осуществляется через воскресение Иисуса (3); эта надежда опирается на грядущее получение наследия (4); это наследие не может быть уничтожено вражескими силами, не может быть осквернено извне и не может прийти в негодность и растрчено изнутри (4); оно удерживается на небесах для нас (4); сила Божья сама защищает нас, предназначая нам это наследие (5); орудие нашей защиты — наша вера (ср.: Ефес. 6:16), которая гарантирует нам исполнение обетования Божьих (5) и конечной цели — спасения, которое Бог откроет нам в последнее время, в явлении Христа (5, 7).

**3—5** Объясняя радость спасения, которую предвкушают верующие, Петр говорит нам, что спасение это дано нам по великой милости Божьей и оно состоит в возрождении к новой жизни и надежде, дарованных нам воскресением, что стало возможным через Иисуса Христа и что приведет к получению наследия. Спасение описывается в свете прошлого (христиане получили новое рождение по милости Божьей), настоящего (христиане охраняются силой Божьей) и будущего (*в последнее время* придет окончательное избавление от зла).

**6,7** Эти благословения от Бога могут принести радость и перед лицом трудностей. Назначение земных испытаний — просеивание, сохранение истинных составляющих веры. Это, в свою очередь, ведет к *похвале и чести и славе* как Самого Иисуса, так и прошедшего через страдания человека в *явление Иисуса Христа*.

**8,9** Эта победоносная вера в невидимого Христа приводит к двум последствиям. Христиане могут испытывать неизъяснимую радость даже среди повседневных трудностей, а в будущем эта грядущая радость явит себя во всей полноте в присутствии Иисуса. Сказанное в ст. 8 отчетливо перекликается со словами Иисуса в Ин. 20:29. *Радуйтесь радостью неизреченною* — эта фраза напоминает изречение Иисуса в Мф. 5:12 в контексте гонений на пророков. **Примечание. 6** *О сем:* в греч. тексте не ясно, относится ли это к спасению и тогда, соответственно, к Самому Богу или к фактам, обозначенным в предыдущих трех стихах. *Радуйтесь:* здесь либо действительно повелительное наклонение, либо констатация факта (последнее представляется более предпочтительным). *Искушения* — это слово происходит от того же корня, что и использованное в Мф. 4:1; 6:13 при описании испытания Иисуса и в молитве Господней. *Различных:* подчеркиваются разного рода испытания, и греч. слово снова используется для описания благодати Божьей, которая, будучи «многообразной», способна помочь во всех этих испытаниях (4:10). Петр подчеркивает, что



такие испытания и невзгоды будут относительно краткими (*поскорбевши ...немного*) и что Бог допускает их. В греч. последнее удостоверятся фразой: *если нужно будет*. Петр возвратится к теме страданий далее в своем послании (2:19—23; 3:14—17,12—19; 5:9,10).

### **1:10—12 Как мы узнали весть о своем спасении**

Это работа Святого Духа (12), Духа Христа (10). Он побуждает пророков предсказать о *назначенной* нам *благодати* (10) и даже возвестить о *грядущих Христовых страданиях и последующей славе* (11; см., напр.: Пс. 21:7,8,17,18; Ис. 53; Пл. 1:12). Однако сколь ни тяжелы были их испытания, пророки не могли предсказать, когда и каким образом это произойдет. Дух вел также и тех, кто понимал благовест о смерти Христа и Его воскресении, чтобы объяснить читателям Петра, как это исполнится по отношению к ним.

Термин *пророки* обычно с большей уверенностью относят к авторам Ветхого Завета, а не к новозаветным пророкам. Эта двусторонняя тема связана с темой благодати, предназначенной для народа Божьего, а также *Христовых страданий и грядущей славы Христа*. В оригинале здесь использован прием параллелизма. В ст. 11 приводится важное утверждение о богодухновенности ветхозаветных авторов (см. также: Мф. 5:17; Лк. 24:25—27,44—47; Ин. 5:39,45—47). В данных текстах также особое внимание уделяется роли второй и третьей личностям триединого Бога в замысле о спасении человечества: Сын воплощает его в жизнь, а Дух раскрывает его. Страстное желание ангелов *увидеть, заглянуть*, т. е. вникнуть в этот замысел подчеркивается использованием того же глагола в Ин. 20:5, где говорится об Иоанне, который, наклонившись, «увидел» пелены в пустом гробу.

### **1:13 — 5:7 Что означает весть о спасении в нашей повседневной жизни**

Далее в послании показано, как эти великие истины христианской жизни должны использоваться на практике теми, кто верит в них. Свои практические советы Петр постоянно иллюстрирует на примере фундаментальных истин Евангелия, раскрывающих принципы христианской жизни. Спасение, описанное столь возвышенно в предыдущем разделе, может и должно побудить мужчин и женщин жить как надлежит последователям Христа, невзирая на все невзгоды и испытания в повседневной жизни.

### **1:13—21 Жизнь, уподобляясь Иисусу**

Такое спасение и такие радостные вести требуют от христиан соответствующих интеллектуальных усилий и нравственной дисциплины. Это должно сопровождаться чувствами, преисполненными *радости* доверия, обращенными к грядущей благодати, которую явит нам *Иисус Христос при Своем пришествии* (эта фраза в большей степени сконцентрирована не на картине возвращения того, кто отсутствует, но на раскрытии того, кто присутствует среди нас все это время).

Жизнь в свете грядущего явления Христа призывает к послушанию (ср.: Лк. 12:35—48). Свое послушание мы должны выработать, ориентируясь в своем поведении на святость Бога, Который призвал нас к Себе (ср.: Мф. 5:48). Ранее, в своем духовном невежестве читатели Петра потворствовали своим неконтролируемым желаниям, но народ Божий должен ориентироваться на Божественную модель образа жизни, раскрытую в Его характере.

Святость, уподобление Христу являют собой основные ориентиры для народа Божьего по двум причинам: это наш идеал (как Его дети мы должны отражать семейный характер), и это наша цель (когда Христос придет, мы окончательно и во всей полноте уподобимся Ему; ср.: 1 Ин. 3:2). Нам необходимо вести надлежащий образ жизни по трем причинам (они рассматриваются в ст. 17—19): наш Бог воздаст Своим детям в соответствии с тем, насколько их жизнь отвечала стандартам Божественной семьи; мы были освобождены (*избавлены*) от прошлого образа жизни, пустого, лишнего смысла; войти в такую семью — это высокая

привилегия, за которую уплачена столь высокая цена.

Говоря о Христе, Петр сразу же начинает с величия Его деяний и их результатов. Бог избрал Христа *еще прежде создания мира* (20). Христиане имеют все основания безоговорочно доверять такому Богу в настоящем, а также и в будущем. Это гарантируется тем, что Христос искупил нас Своей кровью, а Бог *воскресил Его из мертвых и дал Ему славу* (21).

**Примечания. 13** Фраза *на подаваемую* (от греч. «присваивать», «ниспосылать») указывает на уверенность, определенность. Ст. 7 является связующим звеном с этим понятием, показывая, что *в явление Иисуса Христа* твердо уповавшие на Него получают воздаяние и возрадуются обетованной милости. **14** *Послушные дети* — это словосочетание отражает евр. идиоматическое выражение, подразумевающее, что послушание есть мать, чьи черты должны наследовать дети. Слово *сообразуйтесь* аналогично использованному в Рим. 12:2. **16** *Будьте святы* — см.: Лев. 11:44,45; 19:2 и ср.: Исх. 19:5,6. Как жить надлежащим образом, стало ясно на примере жизни Иисуса (Ин. 1:18). **17** *Нелицеприятно*, т. е. невзирая на лица. Петр использует мысль, высказанную в Деян. 10:34,35. **18,19** Эти тексты перекликаются с Мк. 10:45 и Ин. 1:29. Слово *непорочного* относится к нравственному, а *чистого* — к физическому совершенству священной жертвы (см.: Исх. 12:5; Лев. 22:17–25; Чис. 6:14; 19:2). **21** *Уверовавших через Него в Бога* — это подтверждение благословений смерти Христа и Его воскресения. Возможны и другие варианты перевода, напр.: «Таким образом, чтобы ваша вера и надежда могли быть в Боге». Греч. текст допускает оба варианта.

### ***1:22—25 Любишь других христиан***

В ст. 2 и 14 Петр уже говорил о месте послушания в христианской жизни. Отклик на возвешение и слушание истины может быть двусторонним: это очищает душу от прошлых грехов и развивает истинную любовь к своим братьям по вере, не просто во внешнем проявлении. Реальность этой любви должна явить себя во всей своей глубине и широте. Такая любовь обусловлена тем, что христиане обрели новое рождение, что побеждает их по слову Божьему, которое пребывает в них. Животворящая сила слова Божьего являет себя, когда проповедуется Благая весть.

**Примечание. 22** *Глубоко* (&#9788; в русской синодальной Библии отсутствует) — это слово используется для характеристики любви, а в Лк. 22:24 («большим») и в Деян. 12:5 («прилежно») — для молитвы. Оно выражает высшие усилия, букв. «напрягая каждый мускул». В NIV и в ряде MSS добавляется: «от чистого сердца» (&#9788; и в русской синодальной Библии). Такое прочтение не противоречит греч. тексту; поскольку греч. слова «чистый» и «сердце» оба начинаются с одной буквы, переписчики могли при переписке допустить ошибку. **23** В греч. не ясно: либо Бог, либо слово Божье живо и пребывает вовек. Оба варианта допустимы, поскольку слово Божье исходит от Бога. 24,25 Цитата из Ис. 40:6—8 подчеркивает неизбывную и динамическую силу слова Божьего.

### ***2:1—3 Стремление к духовному возрастанию***

Новообращенный христианин нуждается в духовном возрастании, как новорожденный младенец в физическом росте. Это означает быть защищенным от всего, что может нанести вред, и питаться хорошей пищей. Новая жизнь дана нам, чтобы мы смогли достичь полного и окончательного спасения.

**Примечания. 2** *Словесное* — греч. слово *logikon* одновременно означает и «духовный». В Евр. 5:12 выражена та же мысль, а в Ветхом Завете много аллюзий на закон или слово Божье как на духовную поддержку. **3** Пс. 33:9, который цитируется здесь, может служить либо разъяснением причины страстного стремления к истине в ст. 2, либо это устремление свидетельствует о том, что вкусившие поняли, *что благ Господь*.

## 2:4—10 Принадлежность к народу Божьему

Христиане должны духовно возражать и все вместе, и каждый индивидуально, и Петр здесь снова обращается к этой теме. Он столь взволнован, что смешивает разные метафоры, но основная мысль прослеживается четко. Постоянно общаясь с Христом, *живым камнем*, христиане становятся, подобно Ему, живыми камнями. Отдельный камень сам по себе не представляет особой ценности, но вместе с другими он становится частью строения. Отдельный «живой» камень предназначен быть частью единого целого. Далее мысль Петра переключается от строения (возможно, здания храма) к тем, кто трудится в нем. Они, будучи членами духовного сообщества Бога, несут на себе двойную ответственность: богослужение, т. е. *приношение духовных жертв* (5), и свидетельство — *возвещение совершенства* (9).

Дополнительно Петр обращается к ветхозаветным образам живого Камня и показывает, как они воплотились во Христе: первый через верующих, а последние два через неверующих. Независимо от того, приходят ли люди в веру к живому Камню или отвергают Его, это не принижает высших целей Бога. В Мк. 12:10 Иисус соотносит этот текст с иудейскими религиозными руководителями как со строителями. Христос стал *краеугольным камнем*, поставленным во главу угла здания, и тот, кто *отвергает эту весть*, преткнется и падает, как и предполагает Божье установление.

В отличие от неверующих, христианская церковь, как показывает Петр, наследует привилегии, обещанные народу Божьему в ветхозаветные времена. *Вы ... дабы возвещать*: здесь подчеркивается библейский принцип о том, что привилегия предполагает и ответственность. Наследующие благословения, данные Израилю, должны исполнять работу, возложенную на Израиль, и *возвещать совершенства* Бога, Который столь многим одарил их.

В ст. 4 и ст. 6–8 соединены два важных пророчества: о драгоценном камне из Ис. 28:16 (в ст. 6 приводится цитата из LXX, как и в Рим. 9:33 в послании Павла) и об отвергнутом камне в Пс. 117:22. Иисус относит эту последнюю ссылку к Себе в Мк. 12:10, а Петр приводит эту цитату о Нем перед синедрионом в Деян. 4:11. Иисус одновременно и драгоценный камень в основании, на котором построена Его Церковь, и *краеугольный камень*, вокруг которого возводится все здание (см.: 1 Кор. 3:11; Еф. 2:19–22). NIV mg показывает, что это один и тот же камень. Объединяя две вышеуказанные метафоры, Петр подчеркивает, что Христос драгоценен только для верующих (как свидетельствует контекст оригинала), а неверующие, отвергнувшие Его, находят в нем камень *преткновения*. Здесь Петр добавляет цитату из Ис. 8:14.

*Устройте* (5): ближе к оригиналу было бы «вы устроитесь», а не повелительное наклонение. Слова, использованные здесь и в ст. 9 (см. ниже), были важными и многозначными для народа Божьего в ветхозаветную эпоху. Их использование здесь призвано подчеркнуть духовную преемственность между теми, кто принадлежал к Божьему народу завета, и верующими христианами. Слово *дом* и акцент на мысли о принадлежности к народу Божьему в ст. 9,10, вероятно, служили серьезным ободрением для тех, кто перестали быть «пришельцами и странниками» (2:11). Возможно, Петр здесь имел в виду разрушение храма (предсказанное Иисусом в Мк. 13:2). Каждый христианин в отдельности (1 Кор. 3:16) и вся церковь вместе составляют храм Божий, *дом духовный* (5), поскольку там пребывает Его Дух. Именно этот текст, а также из ст. 9 христиане положили в основу учения о том, что вследствие уникальной жертвы Иисуса, который принес Свою жертву за грех единойжды и за всех (см.: 2:24; 3:18), ныне нужно приносить единственные жертвы — духовные (см.: Рим. 12:1,2 и Евр. 13:15,16). Они должны приноситься всеми верующими. Единственное новозаветное служение, которое особым образом отделено от других, это служение старейшин, руководителей церкви — как в области проповеднической, так и пастырской деятельности (см. коммент. к 5:1—4 ниже). *Иисусом Христом* — это можно толковать либо как способ принесения жертвы, либо как причину, по которой они принимаются.

Слово Божье — написанное (Библия) или живое (Иисус Христос) служит фундаментом,

на котором создается все строение. Не покоряющиеся Христу вскоре обнаружат, что сталкиваются с препятствием на своем пути, которое рано или поздно заставит их споткнуться и упасть (8). (Более подробное обсуждение этого учения, которое здесь обозначено в общих чертах и может быть названо «предопределением», см.: IBD, p. 1262–1264.) Ст. 9 объявляет христианским верующим обетования, данные в Исх. 19:5,6 и Ис. 43:20,21, о которых Павел рассуждает в Рим. 9. *Род* означает биологическое потомство и может указывать на преимущества возрождения и новой жизни. Слово, из которого происходит термин *священство*, в Новом Завете используется не для описания христианского служения, а скорее для роли, предназначенной всем верующим христианам (ср.: Отк. 1:6). По всему Ветхому Завету функции царя и священника всегда были разделены, за исключением Мелхиседека и Мессии, которые совмещали в себе эти функции. Саул совершил грех, когда попытался присвоить себе эти два титула (1 Цар. 13:5–15). Во Христе христиане могут быть и царями, и священниками. *Род избранный*, т. е. народ, призванный отражать характер Бога, Его святость (1:16). *Люди, взятые в удел* (т. е. особые), отделенные: здесь используется образ восточного царя, который держит при себе особую сокровищницу, отдельно от государственного казначейства. Она была предназначена исключительно для него, и эта мысль впервые звучит в Исх. 19:5 («удел») и воспринята Павлом (см.: Тит. 2:14 — слово «особенный»). *Совершенства* — это слово трудно перевести точно, вероятно, ближе всего к оригиналу оно передается в RV — «превосходства». Христиане сочтут естественным и будут непосредственно отвечать таким образом Богу и своим ближним, когда поймут, что все эти благословения проистекают из свободной благодати и милосердия Бога (10). В подтверждение своей мысли Петр ссылается на тексты из Ос. 1:8 — 2:1 и 2:23.

### ***2:11 — 3:12 Являть собой образ Христа для других***

Поскольку христиане в особом смысле — народ Божий, их истинное обиталище — общий дом с Ним. Таким образом, проходя земной жизненный путь, они должны являть своей жизнью и своим отношением к ближним образ жителей другой, лучшей страны.

Примечательно, что первые три из четырех нижеследующих разделов посвящены иллюстрации этой мысли: образа жизни, *повиновения* (13,18, 3:1). Использованное в оригинале слово означает поставить себя в положение ниже другого, а тем самым возвышать другого по отношению к себе (как в Флп. 2:3). Как показывают нам Иисус (Ин. 18:22,23) и Павел (Деян. 25:10,11), это не означает, что христиане должны быть «половиком», о который вытирают ноги; они должны уметь твердо отстаивать свои права.

**2:11,12 Общие принципы человеческих взаимоотношений в мире.** Начиная с 1:15, Петр рассматривал положительную сторону жизни — святость и жизнь для Бога. Теперь он кратко останавливается на отрицательной стороне, т. е. неприятии, воздержании, о чем он снова будет говорить в 4:1. Такой образ жизни помогает противостоять клевете и злословию, с которыми христиане уже столкнулись лицом к лицу. Это перекликается с поучениями Иисуса из Мф. 5:16.

**Примечание. 11** Упоминание *пришельцев и странников* в 1:1,17 и Евр. 11:13 восходит к Быт. 23:4. Греха (букв. *плотских похотей*) необходимо *удаляться*, поскольку он разрушает бессмертный удел нашего бытия (см.: Гал. 5:19–21).

**12** Под *язычниками* понимаются те, кто стоит в стороне от Бога, от радости общения с церковью как с истинным Израилем (см. выше коммент. к ст. 9,10). *В день посещения*, т. е. в день суда.

**2:13—17 Определение отношения к властям.** Добродетельное поведение выражается в повиновении *всякому человеческому начальству*. Крайне удивительно, что Петр, возможно, написавший эти строки в период правления Нерона, все еще подчеркивает эти Божественные установления как не утратившие своей нравственной силы (см.: Рим. 13:1—7; 1 Тим. 2:1,2). Лояльная позиция христианина по отношению к властям должна поставить его выше порочащих его подозрений и клеветы невежд (15). Христиане обязаны

воздавать должное кесарю (Мф. 22:21), и Петр не делает здесь никакого исключения из этого правила, даже при том, что он знал, как следует противостоять властям, когда они претендуют на то, что принадлежит исключительно Богу (Деян. 4:19,20; 5:29).

Парадоксально, что христианская свобода определяется свободным выбором — жить как *рабы Божий*, выполняя Его волю (16). Следовательно, это не свободная лицензия на право потакать собственным прихотям под лозунгом «вседозволенности». Эти практические требования обобщены в четырех кратких повелениях: *всех почитайте*, т. е. выказывайте уважение тем, за кого умер Христос и в ком может быть восстановлено Божественное подобие; *братство* (т. е. своих собратьев по вере) *любите*; *Бога бойтесь*, т. е. надлежащим образом поклоняйтесь (в благоговейном страхе; см.: Евр. 12:28,29); *царя чтите*, т. е. выказывайте должное уважение.

**Примечания. 13** Слова *для Господа* — это напоминание о примере и учении Иисуса. *Верховной власти*, т. е. превыше всех человеческих установлений.

**17** Петр цитирует Прит. 24:21, где автор, в отличие от Петра, использует одно **и** то же слово для описания отношения и к Богу, и к царю.

**2:18—25 Отношение к работодателю, хозяину.** Петр дает подробные наставления двум группам людей (*слугам и женам*), чье положение в древнем мире делало их жизнь, особенно в качестве верующих, чрезвычайно трудной. Многие *слуги* жили довольно сносно у своих хозяев, однако нередко испытывали на себе несправедливое отношение с их стороны. Если Петр входит в положение тех, кто занимался подневольным трудом, то Павел показывает, что и работодатель, хозяин должен тоже с уважением и сочувствием относиться к тем, кто работает на него (Ефес. 6:5—9; Кол. 3:22—4:1).

Терпение в случае заслуженного наказания не является добродетелью, христианин же призван принимать даже суровое обращение несправедливого господина.

Это достойно похвалы Божьей. Продолжать совершать добро и терпеть страдания, вероятно, это можно считать уделом христианина в свете того, что они приобщают его к страданиям Христа (ср.: Флп. 3:10). Затем Петр напоминает своим читателям о пользе, которую могут принести им страдания.

**Примечания. 18** *Слуги* находились в домашнем услужении, были обычными слугами в греч. и римских домах (см.: Флм.). **19** *Ибо то угодно Богу.* Эта фраза может указывать либо на то, что хозяин мог объяснять этим незаслуженное наказание, которому он подвергал своего раба (зная о его вере), либо на то, что это было для раба побуждением беспрекословно подчиниться ему (потому что он знал, что Бог видит и разделяет его страдания; см.: Деян. 9:4). Петр, вероятно, имел в виду слова Иисуса, записанные в Мф. 5:11,12,46,47; Лк. 6:22,23,32—35 и в Ин. 15:18—21. **21** *Пример* — это слово использовано только здесь в Новом Завете, оно означает свод правил или наставлений, которым должен был следовать ученик. **22,23** Петр цитирует Ис. 53:9 и 7 (ср.: Мк. 14:61,65; 15:29; Ин. 19:1—9). **24,25** Это столь яркая картина, что создается впечатление, что ее описывает очевидец. *Вознес*, слово употребляется, когда речь идет о добровольной жертве (ср.: Евр. 7:27, где использовано то же слово, переведенное фразой «принесши в жертву»). Упоминание о смысле страданий Иисуса (цитата из Ис. 53:12 и ст. 5) предназначено для нас. Наш ответ Спасителю, Который понес на Себе наши грехи, — это вернуться к Нему как к своему пастырю, чтобы избавиться от грехов и жить *для правды*. Эта образная картина восходит к Ис. 53 и Ин. 10. *Блюститель*: это слово обычно используется для описания обязанностей пастуха и, следовательно, духовного пастыря. От этого корня происходит и англ. слово «епископ».

**3:1—7 Отношение к семье.** *Жены, повинуйтесь*: женщины, как и рабы, в древнем мире стояли на низшей ступени общественной лестницы. Христианство вернуло достоинство обеим этим категориям. Петр подчеркивает духовное родство мужа и жены, *сонаследницы благодатной жизни*. Павел же весьма интересно призывает супругов к взаимному повиновению, указывая, что повиновение жены должно сочетаться с самоотверженной любовью мужа (Еф. 5:21—28). Библия учит, что мужчины и женщины взаимно дополняют друг друга в брачном союзе. Мужчины, которые, как правило, сильнее физически, чем

женщины, должны оберегать и лелеять своих жен. В мире, где экономическое благополучие семьи зависело от мужчины, было естественно, что жена должна была подчиняться его решениям, напр., относительно выбора места жительства и др. Такого рода взаимоотношения иллюстрируются на примере повиновения Сарры, ее готовности идти вместе с Авраамом, которого призвал Бог. Наша задача сегодня — правильно истолковать эти библейские принципы. Женщины–христианки часто выходили замуж за неверующих, и Петр подчеркивает здесь важность христианского поведения, которое должно благотворно повлиять на их мужей. Павел обращается к мужьям, придавая браку наивысшую ценность и призывая мужей относиться к своим женам благоразумно и уважительно. Это обусловлено тем, что они оба верующие и молятся вместе, а потому недоразумения или неправильное поведение не должны препятствовать их молитвенной жизни. Это, естественно, относится к христианским супружеским парам, которые вместе унаследуют «благодатную жизнь», получают дар вечности от Бога.

**Примечания. 3** Упоминание украшений в отрицательном смысле (*не внешнее плетение волос*) не означает, что христианские женщины не должны хорошо одеваться или использовать украшения и косметику. Вопрос в том, сколько времени и усилий тратится на украшения. Бог предпочитает видеть красоту характера, которая никогда не увядает. **4** *Кроткий и молчаливый дух*: смиренное следование требованиям других, отсутствие эгоизма. Среди народа Божьего есть примеры таких характеров: Сарра, Ревекка, Руфь, Анна; эти женщины — истинные дочери, духовные наследницы Сарры. **6** *Называя его господином*: это может перекликаться с Быт. 18:12, где подразумевается и слово «муж». **7** *Так же и вы*: это может относиться и к общему положению — «оказывайте должное уважение каждому», и к поведению жены; мужей призывают отвечать любовью и пониманием (Филлипс переводит слово «благоразумно» фразой «пытаться понять»). По поводу «немогшего сосуда» см. коммент. к Быт. 2:18.

**3:8—12** **Отношение к собратьям по вере.** Оставляя в стороне личные взаимоотношения, Петр подводит итог сказанному о том, как христиане должны относиться друг к другу, как им действовать самим и реагировать на действия других. Все это сосредоточено в одном слове *благословение* (9); Петр призывает полагаться на милосердную силу Божью и любовь ко всем людям, даже к тем, кто причинил нам зло. В основе таких действий лежит осознание того, что христиане сами в конечном счете наследуют Божественную благодать. Это обетование звучит в Пс. 33:13–17, который здесь цитируется. Христиане призываются идти путем праведности и вести беспорочный образ жизни, активно стремясь к миру со всеми, по примеру людей веры Ветхого Завета. У них те же побуждения, поскольку Бог видит и благословляет такой образ жизни, отвергая людей, совершающих злонамеренные поступки.

**Примечания. 8** *Единомысленны*: живите в гармонии друг с другом. Это происходит, когда мы обретаем «ум Христов» (см.: Флп. 2:5; Кол. 3:2). *Сострадательны*: греч. слово букв. означает «чувствовать совместно», т. е. когда мы можем проникнуть в чувства других и поделиться с ними любовью Божьей. Это свойство любви, братской любви, проявляемой по отношению к братьям и сестрам по вере, уже отмечалось в 1:22 и снова будет рассматриваться в 4:8; такая любовь должна стать знаменем христианского братства. *Дружелюбны*: новое звучание старого греч. слова «мужественный». *Смиреномудры* (см. также: 5:5,6): это слово показывает, что секрет характера, описанного здесь, состоит в реалистической оценке собственной личности и высокой оценке других. **9** Возвращает нас к ст. 2:23 (см.: Лк. 6:27,28; 23:34). *К тому*: может относиться к наследованию благословения или к воздаянию добром за зло. Слова, использованные здесь, напоминают нам текст 2:21, а также цитату из Пс. 33, позволяя предположить, что Петр подчеркивает необходимость вести благочестивую жизнь в условиях борьбы и противостояния. Такое повиновение позволит христианину наследовать уготованные Богом благословения (ср.: Рим. 8:17,18). Радость этого благословения проявится во всей своей полноте в грядущей жизни, но ветхозаветный автор, очевидно, имел в виду благословение идти по жизни с Богом. Взор Бога сосредоточен на Его детях, Он оберегает их,

и уши Его открыты, чтобы слышать их молитвы и отвечать на них. **10–12** Цитата из Пс. 33:13–17 несколько изменена с точки зрения грамматики, перефразирована, чтобы ее можно было вписать в контекст. Под *жизнью* псалмопевец, вероятно, понимает здесь временное пребывание на Земле. Петр мог вполне использовать это слово (как в ст. 7) по отношению к вечной жизни, особенно когда он изменяет первоначальное: «Хочет ли человек жить и любит ли долгоденствие» на «...любит жизнь и хочет видеть хорошие дни».

### **3:13 — 4:6 Жизнь для Христа в условиях противостояния**

Со времени крушения коммунистических режимов в мире стало гораздо меньше стран, где христиане подвергаются гонению или тюремному заключению за свою веру. Вместе с тем, достаточно прихода к власти любого тоталитарного режима (правого или левого толка), чтобы вернулись попытки на государственном уровне подавить тех, кто выступает во имя Христа. В современной западном обществе христиан могут преследовать за приверженность христианским принципам, противостоящим ложным ценностям и критериям (в книге Джона Беньяна «Путешествие пилигрима» описывается, что происходит с Христианином и Верным на Ярмарке тщеславия).

**13–16** Доверие, которое испытывает Петр к правлению Божьему, а также вера в Его справедливость, побуждает его задать риторический вопрос: *И кто сделает вам зло, если вы будете ревнителями доброго?* Последующая ремарка подтверждает, что ревностное служение христиан не обязательно должно привести к их преследованию. Это кажется странным и противоречащим предостережению Иисуса (напр.: Мф. 5:10–12), учению и опыту Павла (напр.: Деян. 14:22) и собственным словам Петра в следующей главе и даже в ст. 16 и 17 данной главы. В этой связи, вероятно, правильнее всего рассмотреть этот вопрос в свете выражения «сделает вам зло» (13). Преследований христиане вряд ли могут избежать, но эти преследования не могут причинить им зла. В действительности, этот опыт может привести к благословию (14; ср.: 1:6–9), и все надлежит отдать в руки Божьи (4:19), поскольку Он направляет Свой взор на Своих и против их преследователей (3:12). Именно поэтому Петр убеждает христиан не бояться. Действенное противоядие против страха содержится во Христе, Которому принадлежит особое место в жизни христиан: Он должен стать средоточием нашей жизни, самой ее сердцевиной. Он царствует среди нас как Господь. Истинный страх — страх Господень, что должно выражаться в праведной жизни и четко продуманном исповедании веры, сводя все наши другие страхи на нет и приводя к окончательному посрамлению преследователей.

**17–22** В этих текстах содержатся наиболее сложные и труднопонижаемые выводы всего послания. Ключевая тема, которая связывает их вместе, — это страдание (см.: 3:17 и 4:1). Петр стремится подготовить своих читателей к будущим испытаниям и надеется, что ониотреагируют надлежащим образом на грядущие испытания. Он указывает на страдания Иисуса и на результат: Он приводит нас к Богу; Он восстал из мертвых; Он проповедует духам в темнице (см. ниже); Он делает возможным очищение и спасение, символизируемые крещением; и Он возвеличен в Своей неизбывной силе и славе.

Такое страдание, несомненно, было далеко не бессмысленным, и фактически свершилось по воле Божьей для Христа и может быть таковым и для Его последователей. Никакой необходимости в том, что они должны умереть, приводя других к Богу, нет, но эти страдания ведут к славе, что Иисус и показал Своим последователям на Своем примере (напр.: Мф. 16:24—26). После этого Петр напоминает нам семь моментов, связанных со страданиями невинного Христа, предназначенными Ему Богом: Он пострадал *однажды* за всех нас (18); это был путь разрешения проблемы греха (см.: Рим. 8:3); *праведник* заместил *неправедных*; это был путь приведения людей к Богу (греч. глагол, использованный здесь, *prosago* — описательный термин, означающий введение кого-л. в присутствие того, кто занимает более высокое положение); это была физическая смерть во имя обретения духовной жизни; это была возможность идти и проповедовать *в темнице духам* (см. ниже); это вело к оправданию

Богом Иисуса путем воскресения и вознесения (22).

В ст. 18 содержится одно из наиболее кратких, емких и глубоких утверждений в Новом Завете доктрины об искуплении. Иисус тремя путями разрешает проблему восстановления нарушенных отношений человека с Богом.

1. Он приносит совершенную жертву за грех (ср.: Евр. 9:11–14; 10:1–10) и тем самым исполняет требование закона.

2. Он претерпел смерть за неправедных как наказание, предусмотренное законом для грешников (ср.: Рим. 6:23; 2 Кор. 5:21).

3. Тем самым Он уничтожил барьер между человеком и Богом, воздвигнутый грехом, и заново открыл путь к Богу (Ин. 14:6).

Концентрируя основное внимание на высокой цене Христовых страданий в качестве примера для нас (напр.: 2:21), Петр восстанавливает баланс, заявляя также об их уникальности и действенности. *Праведник* означает, что он был оправдан, что Его страдания были искупительными (удовлетворяющими все требования Бога) и в то же время заместительными, о чем свидетельствует предлог *за* (букв. «ради»). Совершенная праведность означала, что он никогда не заслуживал смерти, которая была неизбежным уделом грешников. Таким образом, Иисус занял наше место и понес на Себе наше наказание. Все сказанное четко ассоциируется с Ис. 53:6.

*Духом:* указывает на работу Святого Духа при воскресении Христа. Христос умер физической смертью на кресте, и его плоть прекратила свое существование (дыхание и кровообращение и др. функции организма прекратились). Он также испытал духовную смерть в смысле разделения с Богом вследствие того, что понес на Себе грехи мира: крик отчаяния вырвался из Его уст (Мк. 15:34). Но духовная смерть не означает аннигиляции, уничтожения, и после того, как Иисус подвергся во всей полноте суду Божьему за грех, Его дух вышел из тела. В греч. языке в Мк. 15:37 и в параллельных текстах используется простая, но яркая метафора: «испустил дух». На третий день этот дух вернулся, чтобы воскресить Его плоть к жизни. В NIV mg это передается таким образом, что сказанное можно понять и по-другому: *жив в духе*, обозначая тем самым активность духа Иисуса в промежуток времени между Его смертью и воскресением.

После упоминания о *находящихся в темнице духах* (19) Петр обращается ко дням Ноя, чей опыт спасения может служить яркой метафорой крещения.

Вера, которая являет собой отклик верующего на призыв Бога при крещении, сделала возможным воскресение Иисуса из мертвых. Петр теперь связывает воедино обе эти темы. Он видит прославление Иисуса не только как следствие Божественного вмешательства в Его жертвенную смерть, но и как причину, побуждающую человека ответить Ему в вере (см. комментарии ниже).

**4:1–6.** *Пострадал за нас плотью:* необходимо следовать Ему в страдании плоти, поскольку Иисус являет для нас пример для подражания; это приобщает верующего к Его страданиям; это заставляет страждущего жить *по воле Божией*. Такого рода тексты необходимо тщательно анализировать и противопоставлять бытующим ныне учениям о «здоровье и материальном благополучии». Библия нигде не учит о том, что христианин будет процветать в жизни и избежит страданий; скорее, согласно Иисусу, чаще может быть наоборот (см.: Лк. 6:20–26; Ин. 16:1–4).

Упоминание о крещении в 3:21, возможно, побудило Петра прибегнуть к того же рода аргументу, который Павел использует в Рим. 6. Крещение символизирует доступ верующего к благословениям, полученным в результате страданий и смерти Христа. Принимая крещение, человек мистическим образом приобщается к Его страданиям и смерти. Вследствие такой смерти, как сказано в Рим. 6:11, люди становятся «мертвыми для греха, живыми же для Бога во Христе Иисусе». Именно об этом и говорит здесь Петр, противопоставляя времяпрепровождение прошлого и открывшуюся возможность служить Богу в будущем.

Коренным образом изменившие свое поведение и привычки становятся мишенью для преследователей. Однако христианин должен помнить, что только перед Богом он должен



давать отчет о своей жизни. Универсальный характер этого суждения (5) заставляет Петра оставить в стороне свое замечание о том, что смерть христиан доказывает ценность проповеди Евангелия людям во время их жизни. Хотя теперь в смерти они получили в своей плоти осуждение греха Богом, их дух еще жив (другие толкования этого стиха представлены ниже, в примечании).

В этом разделе Петр ободряет христиан, которые находятся в преддверии страданий (возможно, даже мученической смерти), иллюстрируя на примере Иисуса, что через такие страдания может осуществляться Божий замысел и что они окончательно ведут к торжеству истины (см.: 1:11).

**Примечания. 3:14** Вариант перевода, представленный в NIV mg, показывает, что цитата из Ис. 8:12,13 может иметь двойное толкование: «не бойтесь того, чего они боятся» или «не бойтесь их угроз». Третья возможность заключается в том, что повеление из Ис. выступает как предостережение против отступничества: «не приобщайтесь к их религиозным культам» (использованный греч. глагол отражает культовый смысл, напр.: Лк. 1:50; 18:2; Деян. 13:16,26). **17** Фраза *если угодно воле Божией* в оригинале звучит вполне определенно. А в данном случае слышится неопределенность, когда речь идет о возможности *пострадать за добрые дела* (как в ст. 14). Петр, вероятно, сказал это, чтобы не пугать своих читателей.

**19** Этот стих вызывает две наибольшие трудности в истолковании послания. Когда Иисус проповедал... *в темнице духам* и кто они такие? Некоторые комментаторы считают, что здесь говорится о времени после смерти Иисуса, когда Его дух отошел в загробный мир. В таком случае этот стих (вместе с Деян. 2:31 и Еф. 4:9) подтверждает то, что сказано в символе веры о нисшествии Иисуса в царство мертвых. Значит, Он должен был проповедовать мертвым тремя способами: предложить им второй шанс на спасение; возвестить о Своей победе над смертью и над силами зла и таким образом подтвердить приговор неверующим и избавление верующих; объявить об освобождении из чистилища тем, кто покался до наступления всемирного потопа (толкование, популярное среди римских католиков).

Первое и последнее толкование не согласуются с учением Библии, но второе рассматривается многими комментаторами как соответствующее новозаветным свидетельствам. Е. G. Selwyn (*The First Epistle of Peter* [Macmillan, 1949]) и другие авторы понимают под *духами темницы* падших ангелов из Быт. 6:1—8, которые упоминаются во 2 Пет. 2:4—10 и Иуд. 6, а также в апокрифической Книге 1 Еноха. Цель же Петра в данном контексте продемонстрировать, что Божий замысел осуществляется даже во время страданий. Таким образом, по-видимому, можно лучше понять проповедь как возвешение победы Христа, чтобы покорить все сущее (*Которому покорились Ангелы и власти и силы*). Грудем в своей книге (Grudem, TNTC), в приложении, обобщает эти точки зрения и утверждает, что духи в темнице были современниками Ноя, это те, кто отвергнул весть Духа о Христе, переданную через Ноя (см.: 2 Пет. 2:5), и ныне находятся в темнице, в царстве мертвых. Истолкование фраз *ожив духом* (18) и *в темнице духам* (19) как указание на воскресение и павших ангелов, соответственно, убедительно оспаривается Р. Т. Франсом (R. T. France, *New Testament Interpretation*, ed. I. H. Marshall, Paternoster Press, 1979, p. 264—281). Он показывает, что новозаветное и современное использование слова «духи» позволяет такое истолкование, если оно употребляется отдельно, безотносительно к людям, которые умерли до первого пришествия Иисуса, т. е. до начала проповеди Евангелия.

Каждая точка зрения не бесспорна, но использование греч. глагола *porutheis*, указывающего на постоянное и целенаправленное продвижение (*cosued* в ст. 19 и *vosued* в ст. 22), позволяет полагать, что Петр здесь пересказывает то, что совершил Иисус в промежутке между Своей смертью и вознесением.

**20** Фраза *некогда непокорным* относится, согласно предыдущей интерпретации, либо к событиям Быт. 6:1—4, либо к проповеди Ноя (см.: 2 Пет. 2:5). «Божие долготерпение» в период строительства Ноева ковчега (Быт. 6:13; и ср.: 2 Пет. 3:5—9) вполне совместимо с обоими этими толкованиями. *Немногие*: характерное для Библии слово (ср.: Мф. 7:14; Лк. 13:23,24). В Ветхом Завете эквивалентом этого понятия выступает слово «остаток» (Ис.

10:20–23; Иер. 23:3; ср.: Рим. 9:27–29). Павел говорит также и о «многих», которые будут оправданы через смерть Иисуса (Рим. 5:19), что представляется побудительным мотивом для евангелизма. *От воды:* это выражение может иметь двоякое истолкование. Ковчег служил убежищем и спас Ноя и его семью «от воды», в которой, не избежав суда Божьего, погибли другие. Предлог «от» (или через, посредством) предполагает одновременно и средство уничтожения его современников, и средство доставки Ноя и его семьи к новому старту, к началу новой жизни.

**21** *Подобное сему образу,* т. е. символизирует, служит прообразом, прототипом — от греч. слова *antitypon*, прообраз, которое первоначально обозначало оттиск, оставленный печатью (*typos*), и тем самым указывало на своего рода почтовый штемпель. Петр усматривает здесь параллель с крещением, поскольку вода символизирует Божий суд над грехом и «доставку» в новую жизнь. Единственный путь выйти из состояния мятежа против Бога и войти в новую жизнь пролегает через воды суда. Ной и его семья прошли это символически в ковчеге. Иисус говорит о Своей смерти как о крещении (Мк. 10:38,39), когда Он за нас испытал на Себе суд Божьего гнева. В Рим. 6:3,4 Павел рассматривает крещение как вхождение в состояние смерти и воскресения Христа. Для Иисуса Его смерть указывала на осуждение Богом греха и была прелюдией к воскресению; для верующего смерть Иисуса служит средством очищения от греха и путем в новую жизнь. Петр уводит своих читателей от всякого рода представлений о крещении как о магии, простым языком объясняя, что действенная сила крещения состоит не во внешней символике «омытия плотской нечистоты», а во внутреннем отклике человека, о движении веры к Богу. *Обещание,* точнее поручительство, или залог, — термин, который в первом веке использовался при заключении договора как торжественного обязательства одной из договаривающихся сторон. Воскресение Иисуса Христа — величайшее событие, которое сделало реальным и возможным все, что символизирует собой крещение, и именно благодаря этому воскресению мы получили спасение (ср.: 1:3 с 1 Кор. 15:1,2,14).

**22** Здесь встречается слово *восшед,* которое, как указывалось выше, повторяет греч. *por euthis* из ст. 19. Оно описывает триумфальное восшествие Иисуса, которое привело Его в славу на небеса (тем самым исполнилось обетование Пс. 109:1) и к достижению верховной власти.

**4:1** *Той же мыслью* (букв. «намерением»): это, вероятно, относится к опыту страданий, которые перенес Христос. Его страдания привели к физической смерти и позволили Его духу обрести новую форму существования. Это должно проявиться также и в жизни верующего. Он *пострадал* не обязательно относится к тем, кто подвергается физическим страданиям, но ко всем тем, кто в мистическом союзе, символизируемым крещением, разделяет страдания Христа. Этот союз должен стать действенным через объявление об освобождении от греха и о новой жизни, посвященной служению Богу. **2** Множественное число слова «похоть» указывает на целый спектр порочных наклонностей человека (в ст. 3 перечисляются некоторые из них). В противовес этому, единственное число, в котором употреблено слово «воля» в выражении *по воле Божией,* показывает, что только повиновение Богу поможет воссоздать целостность человеческой личности. **3** *По воле языческой:* это указывает на языческое прошлое читателей Петра, которые, возможно, принимали участие в языческих религиозных ритуалах или деятельности разных ремесленнических союзов–гильдий. В дальнейшем перечислении грехов все существительные (в оригинале) приводятся во множественном числе, описывая соответствующие действия и поведение людей. **5** Здесь подчеркивается универсальный характер суда. Человечество может предстать перед ним после смерти или ожидать его здесь на Земле, откликаясь на весть Христа. В 3:18–21 уже было показано, что происходит с их грехами после заключения союза с Христом. Смерть тогда становится воротами в более полную и свободную жизнь духа, и впереди уже не предвидится никакого суда (см.: слова Иисуса в Ин. 5:24). Одни комментаторы истолковывают слово *мертвых* в смысле духовной смерти, другие же используют этот стих как указание на то, что после смерти людям дается второй шанс откликнуться на Благоую весть. Они связывают эту

проповедь с утверждением в 3:19, однако такое толкование не согласуется с контекстом и не находит своего подтверждения в других местах Писания. **6** *И мертвым было благовестуемо.* Здесь, возможно, речь идет о возражении оппонентов христианства против Евангелия: «Если вы говорите о Втором пришествии Христа и об обладании вечной жизнью здесь и сейчас, то почему ваш народ умирает, как и все другие? Несомненно, вы подвергаетесь тому же суду, что и мы, поскольку утверждаете, что расплата за грех — смерть». Петр отвечает им, что те, кто ныне мертв, уже были осуждены судом *по человеку плотию*, т. е. через испытание физической смерти, но поскольку им, ныне мертвым, было проповедано Евангелие (при их жизни и они откликнулись на него), то ныне они живут *по Богу духом. По человеку... по Богу:* это может относиться к суду во плоти, что предназначено для многих людей, и жизни в духе, что относится к неотъемлемому атрибуту Бога. Другой вариант перевода допускает словосочетание «в виду...» вместо предлога «по» или «в соответствии». Оба варианта не противоречат контексту. Другой, возможный с точки зрения грамматики вариант перевода «через человека, человеком» вряд ли правилен, поскольку не сочетается с параллельным ему текстом *по Богу*.

#### 4:7—11 Служение другому

Последний суд не есть некое непредвиденное, случайное или отдаленное событие. Поколения христиан во все века готовились к тому, что грядущее пришествие Христа сметет существовавший до этого момента порядок вещей, поэтому наша насущная и неотложная потребность — сохранять бдительность и молиться (ср.: Лк. 21:36), проявляя самоконтроль, взаимную любовь и прилежно служа дарами, которыми наделил нас Бог. Такая жизнь призвана прославить Бога (см.: Мф. 5:16).

**Примечания.** **7** *Конец* (греч. *telos*, которое имеет и значение «цель»), завершение современного порядка, — не просто кульминационный момент в истории, но и цель, к которой Христос стремился и стремится. *Благоразумны* означает «осмотрительный», «осторожный». Христианин среди страхов и смуты, царящих в мире, должен поддерживать постоянный контакт с Богом. Перевод Дж. Филлипса здесь более точен: «...быть мужем молитвы, сохранять спокойствие и самоконтроль». **8** *Более же всего:* см. коммент. к 1:22. Фраза *любовь покрывает множество грехов* может перекликаться с Прит. 10:12. Этот текст часто используется в подтверждение точки зрения о том, что любовь может способствовать прощению грехов не только тому, кто ее проявляет, но и тому, кто ее принимает. Однако такая интерпретация противоречит библейскому учению. Наиболее предпочтителен вариант истолкования, когда говорится, что истинная любовь позволяет не замечать грехов своего ближнего (см.: Мф. 6:14,15; 1 Кор. 13:4–7; Иак. 5:20). Это можно также соотнести с любовью Божьей, которая покрывает наши грехи, побуждая нас любить друг друга. **9** *Будьте страннолюбивы.* Гостеприимство ценилось особенно высоко во дни странствующих проповедников, когда отсутствовали церковные здания (см.: Мф. 25:35; Рим. 12:13; 16:3–5а; 1 Тим. 3:2; Евр. 13:2). **10** *Каждый:* это означает, что все христиане без исключения наделены тем или иным даром или дарами, которые они должны использовать на служение. Замечания Петра по поводу христианского служения важны с точки зрения того, что говорил Иисус по этому поводу, особенно лично Петру (см.: Лк. 12:42—48). По поводу слова *многообразной* см. коммент. к 1:6, где в греч. использовано одно и то же слово. **11** *Говорит и служит:* эти слова охватывают две сферы деятельности в христианской церкви — служить словом Божиим и «пещись о столах» в широком смысле этого понятия (Деян. 6:1–6). Оба вида служения дарованы Богом и предполагают упование на Бога. *Слова* (греч. *logia*) в классические времена использовались для обозначения изречений Бога, а в Рим. 3:2 и Евр. 5:12 применяются по отношению к Писанию. (О значении приписываемого здесь смыслу слову «Которому» см.: Введение, «Можно ли считать Послание единым целым?».)

#### 4:12—19 Страдания во имя Христа

Петр возвращается здесь к теме страданий и выдвигает еще семь причин, призванных не только ободрить христиан в их испытаниях, но научить их находить радость в этом. Сами по себе страдания 1) это испытания (12; ср.: 1:6,7), призванные доказать реальность нашей веры, и мы можем ожидать, что Бог будет посылать нам суровые испытания; 2) в них нет ничего странного (12), это приобщение к страданиям Христа; 3) это для нас, как и для Христа, путь к славе (13; см. также: Рим. 8:17 и Кол. 1:24); 4) это путь благословения в общении со Святым Духом (14); 5) возможность прославить Бога (14); 6) возможность доказать истинность Евангелия, поскольку суд Божий начинается с дома Божьего (17); 7) возможность посвятить себя Богу и показать Его верность (19). Народ Божий может совершать в жизни благие дела, полагаясь на верность Того, Кто дал им жизнь, тогда как нераскаившиеся грешники не имеют надежды ни в этой, ни в будущей жизни, когда Бог начнет вершить Свой суд.

**Примечания. 12** *Огненного искушения* (греч. «испытание огнем»): навеивает ассоциации с доводом, приводимым в 1:6,7. *Странного*: это прилагательное происходит от корня глагола, который ранее встречался в выражении *не чуждайтесь*, а потому правильное было перевести эти места одинаково: с использованием одного из этих значений (как, напр., в AV и RV). **14** *За имя Христово*. Эта фраза не означает, что принадлежность к христианству уже была оскорбительной, потому что Христос Сам предполагал, что они могут пострадать во имя Его (см.: Мф. 10:22; Ин. 15:21). Более подробно это рассматривается во Введении, в разделе об авторе Послания. Во все века христиане, которые стремились жить, уподобляясь Богу, становились объектом злословия или ненависти со стороны тех, кому они бросали вызов своим образом жизни и поведением. Некоторые исследователи рассматривают [*Дух*] *славы* (слово «Дух» в оригинале отсутствует) как указание на *Shekinah*, видимое сияние славы, символизирующее присутствие Бога среди Своего народа (Исх. 40:34,35). Такое прочтение не исключается, однако структура предложения скорее указывает на другое значение: Дух Божий (как в NIV). Это Дух славы, Который раскрывает славу Божью Своему народу через воплощение Христа и преобразование их в Его образ (Ин. 16:14; 2 Кор. 3:18). Эта фраза может ассоциироваться с текстом из LXX, Ис. 11:2, хотя ни слава, ни сила (другое прочтение) там не упоминаются. **15** *Посылающий на чужое*: точнее, «тот, кто сует нос в чужие дела». Казалось бы, это выпадает из общего «криминального» списка, но часто бывает непосредственно связано с результатом проповеди Евангелия (как в Деян. 16:18; 19:27).

**16.** Слово *Христианин* встречается еще только два раза в Новом Завете (Деян. 11:26; 26:28). В обоих случаях оно носит оттенок презрительного отношения со стороны гонителей. Однако в те времена использовался термин с латинским окончанием *-ianus* (англ. «-ian»), напр., «иродиане» — последователи Ирода (Мк. 3:6), вероятно, также и термин «христиане» может означать последователей Христа. У римлян был обычай давать приемному ребенку благородной семьи право носить ее фамилию с окончанием *-ianus*. Так, приемный сын семьи Домиция мог называть себя Домицианом. Антиохия (откуда пошло название «христиане») была римским городом, так что христиане вполне могли использовать это имя, демонстрируя тем самым свою принадлежность к семье Христа (Рим. 8:15–17).

**17** Мысль о том, что суд начинается *с дома Божия*, встречается уже у Иер. 25:29; Иез. 9:6; Мал. 3:1–3. 18 Цитата из Прит. 11:31 (по LXX) подчеркивает мысль предыдущего стиха и напоминает слова Иисуса, записанные в Лк. 23:31. 19 Если такое страдание рассматривается в свете ст. 17,18, тогда христиане будут продолжать совершать *добрые* дела и в этих суровых испытаниях. Мы следуем примеру Христа, предавая себя полностью в руки Божьи. *Предавать* — слово, которое использует Иисус в Лк. 23:46 (цитата из Пс. 30:6). Каждый верный иудей так завершал свою вечернюю молитву, и, возможно, здесь Петр намекает на это. Павел употребил существительное, которое произошло от этого корня, во 2 Тим. 1:12 (&#9788; в русской синодальной Библии оно передается словом «залог») для выражения своей уверенности в том, что Бог «силен сохранить» то, что он ему «предал». Слово *Создатель* Петр использует, вероятно, чтобы напомнить читателям о силе Божьей (ср.: 1:5 и мысль, высказанную Павлом в Флп. 1:6).

## 5:1—4 Осуществлять руководство

Люди, сталкивающиеся с проблемами, обозначенными в гл. 4, нуждаются в мудром и искусном пастырском наставлении. В некоторых переводах (&#9788; в русской синодальной Библии) опускается присутствующее в греч. слово «поэтому», которое служит связующим звеном между этими и предыдущими стихами. Петр со своим опытом и с высоты своего положения призывает руководителей местной общины выполнять свои обязанности с полной отдачей, ревностно, так являя собой пример для других. Они должны помнить и о том, кто их пастырь, и о воздаянии, уготованном за верную службу.

Петр обозначает пути решения задач, стоящих перед пастором. Во-первых, служить не по принуждению, а с готовностью, реализуя свой свободный выбор; во-вторых, бескорыстно, думая не о награде, а раскрывая свое сердце перед Господом; в-третьих, не злоупотреблять своим положением, а подавать пример своей пастве.

**Примечания. 1** *Пастырей* (греч. *presbyteroi*). В задачу пастырей (пресвитеров) с самого основания церкви входило духовное попечение новых церквей, возникших в процессе проповеди Евангелия (Деян. 14:23; 20:17). В Деян. 15:2 показано, что в Иерусалимской церкви пресвитеры были издавна. Этот обычай, вероятно, восходит к иудейскому опыту в ветхозаветные времена (Чис. 11:16—25; см. соответствующую статью в *NBD*). Их первоочередная задача состояла в пастырской опеке. В раннеапостольской церкви они назывались старейшинами или епископами («блюстители»), о чем свидетельствуют ст. 2 и Деян. 20:28. Слово *сопастырь* больше не встречается нигде в Новом Завете, но в данном контексте оно весьма уместно: Петр стремится подчеркнуть свое единство и близость к тем, кого он наставляет. Автор заявляет, что был свидетелем *страданий Христовых*. Но в Евангелиях (Мф. 27:55,56; Мк.

15:40,41; Лк. 29:49; Ин. 19:25) среди присутствовавших на распятии упоминаются только женщины, а о Петре ничего не говорится. Между тем, не упоминается и Иоанн, но мы знаем, что он был там (Ин. 19:26,27); не исключено, что и Петр также был с ними. В любом случае, он был свидетелем многих страданий Иисуса (Лк. 22:28, 54—62; Ин. 18:15—27). *В славе:* см. коммент. к 4:13.

**2. Пасите стадо.** Иисус после воскресения обращается к Петру со словами: «Паси овец Моих» (Ин. 21:16). Пастырские обязанности Петр возлагает и на старейшин (блюстителей) в Ефесе (Деян. 20:28; ср.: 77:70—72). Выражение *какое у вас* может также означать и «используя все возможности». Оба варианта не противоречат контексту. *Надзирая:* в этом слове общий корень со словом *блюститель* в 2:25. Фраза *не принужденно* может отражать ложное чувство считать себя недостойным, нежелание взять на себя ответственность или сделать более необходимого. Подобное отношение может привести к нежеланию или чисто формальному исполнению своих обязанностей. *Богоугодно.* Возможен и перевод: «Как Богу угодно в отношении вас» или ближе к греч.: «Как Бог сделал бы это», напоминая о Пастыре, попечителе душ (2:25; Пс. 22 и Ин. 10:11). Фраза *для гнусной корысти* означает не желание получить материальное вознаграждение, а стремление использовать средства в собственных целях, злоупотребление своим положением. Это же относите<sup>^</sup> и к амбициозному духу, стремлению возвыситься в глазах других.

**3. Господствуя:** это слово отражает мирское стремление к власти (оно используется и в Мк. 10:42). Руководители христианской церкви должны стремиться не к власти и манипулированию людьми в своих собственных целях, а к тому, чтобы быть примером для них, служа им своими советами и наставлениями, которые помогают формировать христианский характер. *Над наследием* (греч. *kleroi* означает «назначенный [вам] удел»): происходит от слова *kleros* (откуда и термин «духовное лицо», «клерик»), которое первоначально означало «земельный надел», а позднее преобразовалось в должность, которая давалась по жребию; здесь же относится к пастве, выделенной для попечения конкретному пастырю. *Пример* — греч. слово *typoi*, «модель» или образец для копирования, матрица (см.

примечания к 3:21 по поводу производного слова *antitypon*). **4** Петр первоначально описывал Второе пришествие с позиций «откровения» Иисуса Христа. *Явится* (греч. *phaneroo*) подчеркивает следствие этого откровения, когда Иисуса во всей Его славе узрят все (см.: Отк. 1:7). *Славы*: это слово — часть понятия «венца славы», который получит победитель, как «венец жизни» в Иак. 1:12 и Отк. 2:10, где говорится о дарованной ему вечной жизни. *Неувядающий*: от греч. *amarantinon*, [и 9788; *Amaranthus gen.*] «амарант», «неувядающий цветок», которое берет свое название от слова *amaranton*, «неувядаемый», поскольку считалось, что он не увядает; это слово встречается в 1:4. Здесь, вероятно, противопоставление увядающему лавровому венку, которым награждали победителей в спортивных играх (ср.: 1 Кор. 9:25; 2 Тим. 4:8; Отк. 3:11; 4:4).

### 5:5—7 *Быть верными последователями*

Служение пастырей, описанное выше, требует верной помощи более молодых собратьев. Их повиновение Божьему водительству должно привести к смиренному почитанию друг друга и к радости общения в христианском братстве — к чему и призывают Писания. Тема общения предваряет несколько последних советов общего плана. Смиренное повиновение Богу позволяет Ему использовать нас наиболее оптимальным образом, раскрывать во всей полноте дарованные нам способности. Это путь к истинной, лишенной тревог жизни, гарантия которой в Его заботе о нас.

**Примечания. 5** *Также и* может указывать на призыв, обращенный к другим, следовать наставлениям, записанным в предыдущих текстах, или на желание обратить наше внимание на мысль, высказанную в 2:13,18; 3:1,7. *Облекитесь* происходит от глагола «подпоясаться», и, возможно, Петр имел в виду эпизод, описанный в Ин. 13:4,5 и 15,16. В данном стихе приводится цитата из LXX, Прит. 3:34 (которая цитируется и в Иак. 4:6). Иисус тоже говорит об этом принципе (Мф. 23:12). **6** Фраза *Под крепкую руку Божию* напоминает знакомое выражение из LXX, обычно вызывающая ассоциации с исходом евреев из Египта (как в Пс. 97:1). Здесь это дается нам в напоминание о том, что Бог может вмешиваться в дела людей и приносить благословения даже во время самых обыденных и суровых жизненных испытаний и заслуженных страданий. **7** *Возложите* происходит от экспрессивного глагола «швырять», «отбрасывать». Спокойствие при этом дает Иисус, см., напр.: Мф. 6:25–34; 10:28–33.

### 5:8–11 *Такое спасение вызывает противостояние, но вера гарантирует победу*

Жизнь без тревог не означает безмятежную, беззаботную жизнь, и христианин должен проявлять постоянную бдительность, потому что мы все участники духовного сражения. Об этом свидетельствуют следующие факты: есть враг, *диавол* (8); он ищет любой возможности уничтожить христиан (8); ему нужно противостоять твердой верой (9); такое противостояние зиждется на вере в Бога (9); это удостоверяется осознанием, что мы не одиноки в этой борьбе (9); исход борьбы предопределен Богом, Который во имя исполнения Своего замысла удовлетворит все наши потребности на этом пути (10); наш Бог обладает вечным могуществом (11).

**Примечания. 8** По поводу слова *трезвитесь* см.: 1:3 и 4:7. *Бодрствуйте*: здесь примечательная параллель со словами Иисуса, обращенными к Петру (Мф. 26:41; Мк. 14:38). *Противник* (греч. *antidikos*) — перевод евр. слова *satan*, которое использовалось для обозначения «противника душ», сатаны (напр.: Иов. 1:6). Здесь, как и в других местах, сатана — это тот, кто приносит страдания и провоцирует преследования, испытывая и, по возможности, разрушая веру детей Божьих. Петру было хорошо это известно (см.: Мф. 16:23; Лк. 22:31) *Диавол* — греч. слово, означающее «клеветник». В своем стремлении подорвать веру дьявол клеветает Богу на человека (Быт. 3:1,4,5), а людям на Бога (Иов. 1:9—11; 2:4,5).

Выражение как *рыкающий лев* находит свою параллель в мысли, заложенной во фразе «обошел землю» (Иов. 1:7; 2:2). **9** *Противостойте*: совет, аналогичный данному Иаковом (4:7), как вести себя с дьяволом (ср.: 6:11—17). Нельзя потворствовать плотским наклонностям своей натуры (1 Тим. 6:11; 2 Тим. 2:22). Словом *твердою* описывают сопротивление материала. Вера при этом не поможет быть поверхностной, потому что цель врага — путем преследований заставить человека отступить от веры. В Отк. 12:11 дается более развернутый совет по поводу того, как одерживать победу в таких испытаниях. *В мире*: имеется в виду по всему миру, что противопоставляется группе церквей в Малой Азии (1:1), к которым обращено послание. **10** Призыв сохранять стойкость согласуется с учением о том, что Бог сохранит нас на нашем пути. Поскольку Бог призвал нас разделить с Ним вечную славу во Христе, мы можем безоговорочно положиться на Него, веря, что Он беспрепятственно проведет нас через все преграды на пути к этой славе (см.: Флп. 1:6; 1 Фес. 5:24; Иуд. 24). Вариант перевода «восстановит» вместо более широко принятого «совершит» представляется более предпочтительным: это обетование, а не молитва. Глагол «восстанавливать» ассоциируется с восстановлением, реконструкцией кораблей после сражения или бури. *Укрепит (утвердит)*: (см.: Лк. 22:32) используется в первую очередь по отношению к физическим объектам и может означать фиксацию позиции; *утвердит* же относится скорее к твердости целей и намерений, тогда как фраза *соделает непоколебимыми* указывает на создание прочного основания. **11** *Держава* (греч. *kratos*, «сила», «могущество», от которого происходит прилагательное «крепкий», ст. 6) — особое слово, которое описывает всемогущество Божье, гарантирующее христианам преодоление всех препятствий на их пути.

### 5:12–14 Персональные приветствия

Петр завершает свое послание, снова повторяя, что его целью было утешить и наставить их, и далее приносит благодарность Силуану, своему помощнику. Спасение, о котором он заявляет, происходит по благодати Божьей, а потому мы должны твердо придерживаться ее и помнить, что мы способны сделать это. В конце послания Петр приводит обычные для евреев пожелания мира всем своим христианским братьям, которые читают или слушают его.

**Примечания. 12** Силуан (греч. *Silvanus*), возможно, то же лицо, что и Сила из Деян. 15:22 — 18:5 (ср.: 2 Кор. 1:19; 1 Фес. 1:1; 2 Фес. 1:11). *Чрез Силуана*: возможно, Силуан помогал ему в написании письма или доставил его по назначению, возможно, и то, и другое. Фраза *верного... брата*, позволяет полагать, что он был знаком читателям послания. Не исключено также, что Петр просто подчеркивает свое отношение к нему. *Сие*: это может указывать на обетования, о которых говорится в ст. 10, но скорее относится ко всему посланию.

**13** *В Вавилоне*. Этот Вавилон отождествлялся либо с древней столицей Вавилонии, либо с римским гарнизоном в Египте (ныне Каир), либо с Римом. Последний вариант представляется наиболее вероятным (см. об этом во Введении). *Избранная... церковь* (греч. слово женского рода *ekklesia*) — слово «церковь» в оригинале отсутствует. *Марк*: вероятно, речь идет об авторе второго Евангелия, в дом которого Петр пришел после освобождения из тюрьмы (Деян. 12:12). Марк сопровождал Павла в его миссионерских странствиях (Деян. 12:25 — 13:13), но позднее оставил его. Это огорчило Павла, и он взял вместо него Силу (Деян. 1:13; 15:36—40). Однако в конце концов Марк вернул себе расположение Павла (2 Тим. 4:11) и был с ним, вероятно, в Риме в конце его жизни (Кол. 4:10; Флм. 24). Историк церкви Евсевий цитирует слова Папия, который говорит, что Марк составил каталог, задокументировал деяния и записал изречения Господа, и со времен ранней церкви Евангелие Марка связывалось с церковью в Риме. Слово «сын» здесь используется в духовном смысле (ср.: 1 Тим. 1:2).

**14** *Лобзанием любви*, или «святым поцелуем». В Новом Завете встречается в нескольких местах (Рим. 16:16; 1 Кор. 16:20; 2 Кор. 13:12). У христиан вошло в обычай

приветствовать друг друга таким образом. Это могло иметь место и при общении Иисуса и Его учеников (см.: Лк. 22:48), и иногда неверно истолковывается теми, кто хочет представить в ложном свете христианскую веру. Слов *мир*, с пожеланием которого обращается Петр в конце послания, встречается и в его начале (1:2). Между этими двумя стихами, однако, читатель узнает, как этот мир можно обрести в горниле страданий, в трудностях становления личных взаимоотношений и в постоянном противостоянии языческого окружения. Источник такого мира можно найти только *во Христе* (см.: 14:27). В любых жизненных обстоятельствах тот, кто *во Христе* (ср.: Еф. 1:3—14), может всегда познать мир Божий, потому что этот мир даруется всем во Христе (*Мир вам всем во Христе Иисусе*).

*David H. Wheaton*