

# Послание к Филиппийцам

## Введение

### Павел, Филиппы и филиппийская церковь

Филиппы, город, который Павел посетил в ходе своего миссионерского служения, были интересны по многим причинам. Это был не только важный город римской провинции Македония, но он носил также и статус римской колонии (Деян. 16:12), а это означало, что город представлял собой как бы небольшую часть Рима за границей. Его жители говорили на латыни; римский закон контролировал местную администрацию и налоги; во многих сферах жизнь протекала, как в самом Риме, а большинство должностных лиц носили такие же титулы, как там.

История Филипп простирается далеко в глубь веков. До 360 г. до н. э. здесь располагалось небольшое фракийское поселение. Город был основан и получил свое название в честь Филиппа Македонского, отца Александра Македонского, который осознал важность стратегического и географического местоположений этого поселения. Филиппы перешли в руки римлян в 168 г. до н. э. после битвы при Пидне. В 42 г. до н. э. Антоний (иногда называют Антонийем; римский государственный деятель и военачальник) (после того, как он вместе с Октавианом победил Брута и Кассия) поселил здесь своих ушедших в отставку ветеранов, тем самым основав в Филиппах римскую колонию. Затем, в 30 г. до н. э., одержав победу над Антонием и Клеопатрой в известной битве при Акции, Октавиан послал «колонистов» из Италии в Филиппы, чтобы они поселились там, как его военные ветераны. Привилегированное положение римских граждан в Филиппах отчетливо выявляется в Деян. 16:20,21,35—39 и, вероятно, отражено в данном послании в 1:27 и 3:20.

Возвещение Евангелия Павлом в Филиппах, по-видимому, можно представить как первую апостольскую миссию евангелизации в Европе. Для апостола это означало проведение служения в стратегическом центре одной из римских провинций, где ранее Благая весть не была проповедана. Согласно Деян. 16:9,10, Павел отправился туда вместе с Силой и Тимофеем после ночного видения, в котором перед ним «предстал некий муж Македонянин, прося его и говоря: приди в Македонию и помоги нам». Далее в гл. 16 повествования мы читаем, что в Филиппах Павел не нашел синагоги, но обнаружил молитвенный дом на берегу реки, где собирались женщины. Одна из них, Лидия из города Фиатир, торговавшая багрянницею, по-видимому, была первой обращенной там в христианство, и она открыла Павлу двери своего дома.

Мы узнаем кое-что о язычниках в Филиппах, когда читаем о служанке, которая была одержима «духом прорицательным» и через свои прорицания «доставляла большой доход господам своим». Павел и Сила были заключены в темницу хозяевами этой служанки после того, как изгнали из нее беса и лишили их тем самым надежды на доход от ее прорицаний. Предлогом для ареста Павла и Силы послужило заявление ее хозяев: «...будучи иудеями, возмущают... город и проповедуют обычаи, которые... римлянам не следует ни принимать, ни исполнять».

Первое посещение Павлом Филипп прошло в обстановке преследования. Среди верующих преобладали христиане из язычников. Хотя мы не знаем подробностей первого визита Павла в Филиппы, ясно одно: он оставил в этом городе группу посвященных христиан. О его третьем миссионерском путешествии мы можем прочитать в Деян. 20:1. Во время посещения Македонии он, скорее всего, вновь появился в Филиппах. Затем, после пребывания в Греции, вернулся в Македонию, а в Деян. 20:6 говорится о том, что Павел отправился морем из Филипп в Иерусалим.

## Время и место написания послания

Из 1:12—26 мы можем понять, что Павел писал это послание, находясь в тюрьме. Послания к Филиппийцам, к Филимону, к Колоссянам и к Ефессянам названы «тюремными посланиями». В 2 Кор. 11:23 он говорит о том, что не раз находился в заключении. Из Книги Деяний мы узнаем, что немало времени он провел в заключении в Кесарии и в Риме, а на основании того, о чем мы читаем в таких текстах, как Деян. 20:18,19; 1 Кор. 4:9–13; 15:31,32; 2 Кор. 1:8–10; 4:8–12; 6:4–10; 11:23–27, можно предположить, что он находился в темнице и в Эфесе. Каждое из указанных тюремных заключений — в Кесарии, Эфесе и Риме — может рассматриваться как возможное место, откуда Павел написал свое Послание к Филиппийцам.

Наиболее важные аргументы в пользу того, что это послание было написано в *Кесарии*, можно представить следующим образом.

1. Из Деян. 23:25 известно, что в Кесарии он находился под стражей в претории Ирода, и в послании также говорится, что Павел содержится в темнице («узы мои о Христе»), что стало известным «всей претории и всем прочим» (1:13).

2. Двухлетнее пребывание в Кесарии (Деян. 24:27) — вполне достаточный срок для обмена корреспонденцией между Павлом и Филиппами (см. ниже).

3. В Флп. 1:7 Павел пишет о защите благовествования, все еще находясь в заточении. Скорее всего, речь идет о Кесарии, когда он защищал себя перед Феликсом, а затем продолжал заниматься своей деятельностью в течение этих двух лет.

4. В своем послании Павел не упоминает о сборе пожертвований для нуждающихся евреев в Иудее, что было важным делом на ранних этапах его служения. Когда он жил в Кесарии, эти пожертвования уже были доставлены в Иерусалим, а потому в Флп. он мог писать о «дарах», не имея в виду эти конкретные пожертвования.

Хотя перечисленные аргументы кажутся достаточно убедительными, против них можно возразить следующее: в Кесарии Павел не ожидал незамедлительного вынесения приговора, но перевода в Рим, где он должен был предстать на суд императора, ибо требовал «суда кесарева» (Деян. 25:11). Вынесение смертного приговора или освобождение, о чем Павел пишет в 1:20–24 (а в случае освобождения — посещение Филипп [см.: 2:24]), не были реальными альтернативами во время его пребывания в Кесарии.

Если мы примем возможность тюремного заключения Павла в *Эфесе*, то должны будем основываться на следующих доводах, которые позволят полагать, что Флп. было написано именно там.

1. В послании указывается по крайней мере четыре путешествия между Филиппами и местом заключения Павла: в первом случае весть о его положении доставил Епафродит, когда прибыл к Павлу из Филипп; затем обратно в Филиппы пришла весть о болезни Епафродита; и снова из Филипп были получены вести о том, что филиппийцы позаботились о Епафродите (2:25—30). Путь от Филипп до Эфеса мог занимать семь–десять дней, а потому все эти путешествия вполне реальны.

2. В Деян. 19:22 говорится о том, что Тимофей был послан из Эфеса в Македонию, и это согласуется с Флп. 2:19—22.

3. Из указанных выше текстов следует, что Павел действительно мог встретиться там с угрозой смерти (ср.: Флп. 1:20—23). И это выступает в поддержку мнения о том, что послание написано из темницы в Эфесе. Однако возникает вопрос, как долго пребывал Павел в Эфесе и было ли достаточно времени, чтобы создалась ситуация, описанная в 1:12—18.

4. Когда Павел был в Эфесе, он, конечно, вынашивал мысль посетить Македонию и Грецию. С другой стороны, мог ли Павел написать 2:24 из Рима, если учитывать, что в это время его взор был обращен на запад и он не думал, что снова пойдет дальше на восток (см.: Деян. 20:25 и Рим. 15:18–29)?

5. Существует мнение, что у Флп. больше сходства с ранними посланиями Павла, чем с более поздними. В особенности это касается проблемы иудействующих, которую он затрагивает в Гал. и Рим.

6. Можно предположить, что такие тексты, как 1:30 и 4:15,16, указывают на первую проповедь Евангелия в Филиппах, которая произошла недавно, а не за одиннадцать или двенадцать лет до их написания, что могло бы быть отражено еще в послании из *Рима*.

Если послание было написано в Эфесе, то его можно датировать 54–55 гг. Если оно было написано в Кесарии, то это произошло между 57 и 59 гг. Хотя аргументы в пользу написания послания в Эфесе, а не в Кесарии, кажутся более убедительными, остаются еще и довольно сильные доводы в пользу традиционной точки зрения по поводу *римского* происхождения послания.

1. В Риме, во время ожидания суда императора, у Павла было две перспективы: оправдание с последующим освобождением или смертный приговор. Об этих двух возможных решениях суда он пишет в 1:19–26.

2. Хотя путь из Рима до Филипп занимал несколько больше времени, чем из Рима в Эфес, в каждом случае в целом требовалось не более семи–восьми недель.

3. Несмотря на то, что, наметив посетить Рим, Павел планировал этот визит в рамках своего дальнейшего продвижения на запад, в Испанию (Рим. 15:23–28), есть основания полагать, что во время пребывания в Риме мысли апостола вернулись к восточным районам, туда, где он уже побывал и служил словом, и где церкви, основанные им, остро нуждались в его помощи.

4. При всем сходстве между Флп. и ранними посланиями Павла, наблюдаются и заметные различия.

5. Хотя можно дать объяснение употреблению слов «претория» (1:13) и «кесарев дом» (4:12), считая послание отправленным из Эфеса (или даже из Кесарии), оба выражения с той же долей вероятности могут относиться и к Риму.

6. Отсутствие упоминания в Филиппах о сборе пожертвования для иерусалимских христиан было отмечено (см. выше) как аргумент в пользу кесарийского, а не эфесского происхождения послания. Но тот же довод справедлив и для Рима, если отбросить кесарийскую версию письма. Из 2 Кор. 8:1–5 и 9:4 мы видим причастность к сборам пожертвований македонских христиан, и умалчивание этого факта, по-видимому, может свидетельствовать о том, что это было делом прошлого.

Если мы будем рассматривать Рим как наиболее вероятное место написания послания, тогда его нужно датировать ок. 62 г., что относится к концу пребывания Павла в тюрьме, о чем говорится в Деян. 28. Для нашего понимания послания место его написания представляет меньший интерес, чем условия тюремного заключения, в которых оно было написано.

### **Причины написания послания**

В процессе прочтения Послания к Филиппийцам становится ясным, что его написанию способствовал целый ряд факторов.

1. Павел хотел поблагодарить за помощь, которую ему прислали друзья из Филипп (4:10,14–18).

2. Он хотел сообщить им новости о себе и особенно убедить их в том, что его заточение ни в коей мере не отменяет проповеди Евангелия (1:12–26). Он также хотел рассказать им о своем намерении послать к ним Тимофея, который сообщит свежие новости (2:19–24). При этом Павел все же надеялся к тому времени освободиться и посетить их лично.

3. Он постарался объяснить, почему отослал Епафродита, ибо филиппийцы, вероятно, надеялись, что тот останется с Павлом и по возможности поможет ему (2:25–30).

4. До апостола дошли сведения, что в Филиппах образовалась партия духовных и возникла угроза раскола в филиппийской церкви, а потому он призвал их жить и трудиться в единстве Духа (1:27; 2:1 — 11; 4:2,3).

5. Павел также осознавал, что филиппийцам угрожает опасность поддаться влиянию иудейских законников, а потому он хотел четко и ясно показать им, что это в корне противоречит Евангелию (3:1 — 11).

б. Очевидно, он также был осведомлен об угрожавшей им опасности восприятия ложной идеи о перфекционизме, т. е. о достижении совершенства (3:12–16), и о влиянии на филиппийских христиан материалистических идей (3:18–21).

7. Ко всему прочему его послание было предназначено служить ободрением христианам, призывом мужественно переносить страдания, жить в единомыслии и доверять свою жизнь Господу всегда и во всем, в любых обстоятельствах (1:27–30; 2:12–18; 3:17–21; 4:4–9).

### **Богословие и темы, рассматриваемые в послании**

Большая часть послания посвящена скорее практическим аспектам христианской жизни, чем христианской вере как таковой. Однако, как и во всех других посланиях Павла, то, что он говорит в качестве наставления своим ученикам, тесно связано с центральными истинами христианской веры — крестом Христовым (3:18), работой Святого Духа (1:19) и христианской надеждой (1:6,10; 3:20). При этом в послании даются предельно четкие и ясные формулировки, касающиеся личности Христа и пути спасения во Христе. В 2:5–11 совершенно однозначно утверждается, что Иисус обладает подлинной Божественной природой и одновременно природой истинно человеческой. Павел говорит о том, что Христос смирил Себя, вочеловечившись, даже до смерти на кресте, и «Бог превознес Его», здесь апостол использует слова об этом возвеличивании, взятые из Ветхого Завета и говорящие о том, что перед Ним преклоняется каждое колено и всякий язык (Ис. 45:23).

В 3:4–10 Павел сравнивает свои дохристианские амбиции и жизнь, которую он нашел во Христе, и разъясняет, что «праведность» (право быть с Богом) не может быть достигнута делами послушания закону или верным исполнением внешних ритуалов. Она возможна только через Христа, через «праведность», которая является исключительно даром благодати Божьей и стала возможной благодаря страданиям, смерти и воскресению Христа.

В послании доминируют следующие важные моменты, касающиеся содержания христианской жизни:

1. *Радость.* Существительное «радость» или глагол «радоваться» в послании (в ориг.) встречаются шестнадцать раз. Павел говорит о радости в молитве (1:4); радости, которая приходит как результат собственных трудов (4:1); радости в страдании, даже в смерти (2:17). Он радуется, когда видит единство сердец и помышлений верующих (2:2), находит радость в помощи своих друзей (4:10) и радуется, когда другие проповедуют Христа (1:18). Он призывает своих читателей преисполняться радости в вере и в своих взаимоотношениях с Господом (1:25; 3:1; 4:4), а также в том, что они принимают братство во Христе (2:28,29).

2. *Братство и единство верующих.* Павел благодарит филиппийцев за их участие в проповеди Евангелия с самого начала (1:5) по мере познания ими благодати Божьей, которая позволила им защищать и утверждать Евангелие (1:7). Это было братство «участия подаванием и принятием», которое проявилось в среде филиппийских христиан (4:15). Он призывает их быть стойкими в вере, стоять «в одном духе, подвизаясь единомысленно за веру евангельскую» (1:27). Полнота радости для Павла наступит, когда они будут иметь одинаковые мысли (т. е. будут *единомысленны и единомысленны*) и одну любовь. Он хотел бы надеяться, что церковь в Филиппах не допустит разрушения уз своего единства эгоизмом, гордыней или духом превосходства (2:1–4). Разногласия и разделения между членами церкви должны быть преодолены во имя восстановления единства общего организма, церкви (4:2,3).

3. *Духовные притязания Павла.* Ни в одном из посланий Павла его духовные устремления не выражены столь ярко, как в этом. Мы видим всю полноту посвящения Павла Иисусу Христу; его единственное желание — познать Его и донести свои знания о Нем до других. Это наиболее отчетливо показано в 3:7–14, но наряду с этими текстами мы должны подчеркнуть надежды и устремления Павла, выраженные в 1:20, его уверения в том, что он ни в чем не будет постыжен, но возвеличит Христа в теле своем «жизнью ли то, или смертью». В 4:11,13 он говорит, что всегда и всем доволен: независимо от того, ущемлен ли он в правах или испытывает разного рода трудности, Христос всегда укрепляет и воодушевляет его и

прославляется через него во всех этих обстоятельствах.

### Как создавалось послание?

Исследователи, детально изучающие новозаветные документы, задают вопросы, которые лежат в русле литературной и исторической критики: «Принадлежит ли это послание перу человека, авторство которого обозначено в его названии? Было ли оно действительно написано с определенной целью?» Эти вопросы по отношению к данному посланию носят чисто академический характер. Среди исследователей нет серьезных сомнений относительно авторства Павла, хотя отдельные сомнения по этому поводу и высказываются. Вместе с тем, следующие три вопроса заслуживают краткого рассмотрения.

1. Представляют ли тексты 2:6—11 раннехристианский гимн, который апостол счел нужным включить в свое письмо как простую цитату? В текстах об уничижении и вознесении Христа прослеживается ритмическая структура, и исследователи подразделяют их на шесть стансов по три строки в каждом. В ряде посланий Павла мы находим поэтические отрывки (напр.: 1 Кор. 13), но указанные тексты читаются скорее как цитата, которая необыкновенно удачно раскрывает назначение данного отрывка, являясь при этом не оригинальным текстом, а заимствованным. Мы знаем и другие примеры использования в новозаветных посланиях гимнов, псалмов или символов веры (напр.: Еф. 4:4—6; 5:14; Рим. 1:17; 3:16; 6:15,16; 2Тим. 2:11—13). В данном случае мы имеем дело с подобно рода цитатой, но более пространной. Здесь употребляются слова, не характерные для словаря Павла, некоторые из них нигде более не встречаются в Новом Завете. Если бы этот гимн был сочинен кем-то другим, а не самим апостолом, это могло бы также объяснить воплощение и свершения Христа, описанные в несколько иной манере, отличной от того, что известно нам по другим произведениям Павла. С другой стороны, нельзя отвергать и мысль о том, что Павел мог сам написать этот гимн. Мы, конечно, должны рассматривать фрагмент 2:6—11 как гимн во славу Христа, написанный либо самим апостолом, либо другим автором (и, в таком случае, заимствованным Павлом, который и вплел его в общую канву своего послания).

2. В тексте 3:1, начиная с середины, появляется ощущение, что общая канва письма неожиданно нарушается, и это позволяет некоторым исследователям высказать предположение, будто этот отрывок вставлен из другого послания. Действительно, логический ход мысли нарушен, но такого рода примеры встречаются и в остальных посланиях Павла. Если бы это была часть другого послания, то трудно было бы установить, где кончается вставка. Более удовлетворительное объяснение, по-видимому, в том, что Павел либо получил новые сведения от филиппийцев, либо его мысли обратились к этой извечной проблеме, и он счел нужным заново предостеречь своих читателей об угрозе со стороны тех, кто заменил благодать на закон как средство достижения благоволения Божьего. После такого поворота темы он переходит к заключительным наставлениям филиппийцам.

3. Некоторые исследователи задаются вопросом, может ли отрывок 4:10—20 относиться к более раннему посланию, на том основании, что Павел вряд ли так медлил выразить свою благодарность филиппийцам за дары, привезенные ему Епафродитом: он должен был написать об этом в начале письма. В этом аргументе есть сильная сторона, однако можно возразить, что Павел, вероятно, выразил им признательность в каком-то более раннем письме, которое не дошло до нас, а здесь он просто повторяет благодарность. Необходимо также учесть и такой тонкий момент, что, желая поблагодарить за помощь, он в то же время подчеркивал свою независимость от их материальной поддержки (см.: коммент. к 4:10—20). Сказанное помогает понять, почему Павел затронул этот деликатный вопрос лишь в конце своего послания. В итоге приведенные соображения позволяют отрицать, будто Послание к Филиппийцам представляет некий конгломерат из разных посланий.

Согласно мнению Р. П. Мартина, данное послание служит «окном, позволяющим заглянуть в личность Павла и открывающим его пастырский дар», а также предоставляет возможность «исследовать конкретный пример раннехристианской общины, с которой Павел

поддерживал длительные и полные взаимной любви и привязанности взаимоотношения» (Martin R. P., *Philippians*, NCB [Oliphants, 1976], p. ix).

В то время как Послание к Римлянам овладевало умами людей в течение столетий и позволило им увидеть чудотворную силу Евангелия спасения, Послание к Филиппийцам вдохновило и воодушевило многих людей мужественно противостоять трудностям и преследованиям за проповедь Евангелия, тем самым оказав на их жизнь влияние, которое трудно переоценить.

### Дополнительная литература

- Motyer J. A. *The Messages of Philippians*, BST (IVP, 1984).  
Martin R. P. *The Epistle to the Philippians*, TNTC (IVP/UK/Eerdmans, 1987).  
Martin R. P. *Philippians*, NCB (Oliphants/Eerdmans, 1976).  
Caird G. B. *Paul's Letters from Prison* (OUP, 1976).  
Hawthorne G. F. *Philippians*, WBC (Word, 1983).

### Содержание

#### **1:1—11 Введение**

1:1,2 Приветствия

1:3—7 Благодарности и заверения в верности

1:8—11 Молитва

#### **1:12—26 Ситуация, в которой находился Павел**

1:12—14 Заточение Павла привело к большому успеху благовествования

1:15—18 Разные мотивы проповеди Христа

1:19—26 Христос превознесен Своей жизнью и смертью

#### **1:27 — 2:18 Наставления о христианской жизни и братском единстве**

1:27—30 Призыв жить достойно Евангелия

2:1—4 Призыв к единству через личное смирение

2:5—11 Пример Христа

2:12—18 Практический результат «совершения» спасения

#### **2:19—30 Планы на будущее**

2:19—24 Похвала в адрес Тимофея

2:25—30 Разъяснение ситуации с Епафродитом

#### **3:1—21 Духовные притязания**

3:1 —3 Предостережение не поддаваться влиянию сторонников обрезания

3:4—7 Прежняя жизнь Павла и цели, которые он поставил перед собой

3:8—14 Отказ от прошлого; новые духовные задачи Павла

3:15—17 Пример для подражания

3:18—21 Призыв стремиться к небесной обители

#### **4:1—23 Наставления, благодарность и приветствия**

4:1—3 Призыв твердо стоять в Господе

4:4—7 Призыв к радости и постоянной молитве

4:8,9 Призыв быть искренними и чистыми

4:10—20 Отношение Павла к материальной поддержке филиппийцев

4:21,23 Заключительные приветствия

### Комментарий

#### **1:1—11 Введение**

По обычаю новозаветного времени в начале каждого письма назывались имя его автора и имена тех, к кому оно обращено, затем шли приветствия, за которыми, как правило, следовали слова благодарности и молитва (см. статью «Читая послания»). Таков был общепринятый образец письма, но превыше этих условностей, требовавших указания автора и адресатов, для Павла была мысль об их жизни во Христе. Затем апостол произносит благодарность, хвалу за присутствие Бога в жизни людей и молитву о благословениях, в которых всегда и повсюду так нуждаются христиане.

### **1:1,2 Приветствия**

**1** Хотя это личное послание Павла, о чем свидетельствует местоимение первого лица единственного числа, со ст. 3 апостол благородно присоединяет к своему имени имя Тимофея (как и в 2 Кор., Кол., 1 и 2 Фес). Тимофей был рядом с Павлом, когда апостол впервые проповедовал Евангелие в Филиппах, после чего продолжал поддерживать тесную связь с филиппийскими христианами (см.: коммент. к 2:19–23). Оба — *рабы Иисуса* в полном смысле этого слова, поскольку они считали, что все их мысли, тело и дух принадлежат Христу, и стремились повиноваться Ему во всем. Адресаты названы *святыми*, что подразумевает особое посвящение Богу, отделение от мира, призвание жить в святости (ср.: 1:7) и стремление иметь жизнь *во Христе Иисусе*. Эта фраза или ее эквивалент много раз повторяется в данном послании, указывая, что Христос составляет самую сердцевину жизни христиан. Верующие живут и движутся в орбите Его воли, Его благодати, Его присутствия. Наша жизнь соединена верой с Ним, и мы не можем жить вне Его (ср.: Ин. 15:1–11). Павел подчеркивает, что пишет *всем* христианам в Филиппах, и этот постоянный акцент (см.: 1:4,7,8,25; 2:17,26; 4:21) позволяет полагать, что между ними была некая разобщенность (ср.: 2:1–4). Он упоминает, в частности, их *епископов и диаконов*, возможно, в связи с существующей опасностью проявления nepозволительного равнодушия с их стороны (ср.: 1 Фес. 5:12,13), или в связи с тем, что они организовали сбор средств в пользу Павла (4:14–18). Титулы *епископ* (блюститель) и *пресвитер* иногда используются в Новом Завете по отношению к одному и тому же лицу (см.: Деян. 20:17 — пресвитеры, 28 — блюстители [в синодальном переводе Библии]; Тит. 1:5–7), при этом слово «пресвитер» относилось к их положению в общине, а «блюститель» (епископ) — к их надзорным функциям; о *диаконах* говорится редко (см.: 1 Тим. 3:8,12,13), хотя греч. слово *diakonos* часто используется в более общем смысле для обозначения «служителя». Возможно, обязанности дьяконов описаны в Деян. 6:2, где говорится об избрании семи дьяконов, назначенных на служение (греч. *diakonein*), которое можно сопоставить с аналогичными обязанностями дьяконов в более позднее время.

**2** Приветствие, как и в ряде других посланий Павла (напр.: Рим. 1:7; 1 Кор. 1:3), представлено в виде комбинации традиционных греч. и евр. приветствий, наполненных, однако, христианским звучанием. *Благодать*, т. е. незаслуженная милость Божья, которая примирила нас с Богом через Христа (Еф. 2:4–9), обеспечивает все наши нужды (2 Кор. 12:9) и дарует нам привилегию служить Ему (Еф. 3:8). *Мир* в Библии означает не просто отсутствие конфликта, это состояние благоденствия, в том числе, примирения с Богом и со своими ближними (приходит от Бога Отца нашего, Еф. 2:14–18) и состояние внутреннего покоя (4:7). Подобно благодати, он приходит *от Бога Отца нашего*, через *Господа Иисуса Христа*.

### **1:3—7 Благодарности и заверения в верности**

**3,4** Павел присовокупляет хвалу и молитву, призывая и других к ней (ср.: 4:6). Он говорит обо всех филиппинских христианах и о радости молитвы.

**5** Его радость велика, он благодарит Бога за тех, кто участвовал вместе с ним в *благовествовании* с тех самых пор, когда Лидия открыла двери своего дома для него и его

помощников (Деян. 16:14,15). *Участие* — это слово нередко используется в Новом Завете для обозначения братского единения, но не просто для описания общего опыта христиан, разделяющих радость во Христе. В данном случае речь идет о выполнении поручения — участия в благовествовании (ср.: Мк. 8:35) и в христианском пожертвовании (см.: 4:10,14—18 и 2 Кор. 8:4; 9:13). Это должно быть свойственно и всем нам, всем, кто пришел узнать радостную весть о Христе, — участвовать в работе тех, кто несет ее окружающему миру.

**6** Павел *уверен*: когда он молится, то полагается не на личные способности и прошлые достижения и успехи, но на силу и любовь Бога, он может положиться на Бога также и в деле *благовествования*. Когда мы видим, что Бог начал благодатную работу в жизни человека, то можем быть уверены: продолжение этой работы входит именно в Его замысел, — что всегда должно лежать в основе нашей доверительной молитвы за своих христианских братьев. Обратите внимание, как здесь (и в других посланиях) Павел рассматривает свою жизнь и работу в свете грядущего *дня Иисуса Христа*. Время Его пришествия неизвестно, но для нас это означает, что наша жизнь и служение проявятся, когда мы увидим Господа лицом к лицу. Постоянные мысли Павла сосредоточены на том, чтобы он и его братья-христиане могли предстать перед Богом зрелыми духовно и не быть посрамленными в этот день (ср.: 2 Кор. 1:14, 5:9,10; Еф. 5:27; Кол. 1:28).

**7** То, что было сказано в ст. 5 об участии в проповеди Евангелия, выражено в определенной мере и здесь. Речь идет о соучастии в благодати Божьей в процессе благовествования, в сотрудничестве с Павлом *в устах* за проповедь Евангелия, и это включает одновременно и *защиту и утверждение* Благой вести. Задача защиты Благой вести составляет непреложную обязанность христиан быть готовыми «всякому, требующему у вас отчета в вашем уповании, дать ответ с кротостью и благоговением» (1 Пет. 3:15), а также уметь помочь людям утвердиться в истине и познать ее силу (ср.: Лк. 1:4; 1 Кор. 1:6).

### 1:8— 11 Молитва

Многое можно узнать из молитв Павла (ср.: Еф. 1:17—23; 3:14—21; Кол. 1:9—12). Из того, что он просит в молитве, филиппийские христиане (и мы в равной мере) могли узнать о величайших дарах, которые они должны были испрашивать для себя. Это дар любви, различения, жизненной чистоты и праведности.

**8** В подтверждение истинности своих слов Павел приводит свидетельство Бога: *Бог говорит* (ср.: Рим. 1:9; 2 Кор. 1:23; 1 Фес. 2:5). Апостол сообщает не о своей собственной любви к ним, но о не поддающейся описанию *любви Иисуса Христа*, которая живет в нем.

**9** Они знали о любви Божьей к ним и в них, но Павел молится о том, чтобы их любовь *еще более и более возматала* (ср.: 2 Кор. 9:8; 1 Фес. 3:12). Любовь, однако, требует большего, чем слепое обожание. Она нуждается *в познании и всяком чувстве* (ср.: Кол. 1:9), «даре различения истины» (NEB), тонком восприятии истины Божьей и потребностей других людей, а также в понимании ситуации другого человека.

**10** *Познавая лучшее* — здесь речь идет об умении различать и верно распознавать вещи. В любом случае, способность отличать одно от другого нельзя назвать истинной мудростью, поскольку настоящая мудрость — это не просто свойство ума, но то, что оказывает влияние на жизнь и характер человека. Идеал и цель христианской жизни — предстать чистыми и непорочными (*чисты и непреткновенны*) (ср.: 2:15) перед Богом, *в день Христов* (снова Павел упоминает «день Христов»). Первое прилагательное, «чистый», указывает на «искренность» или «открытый характер», второе же, «непреткновенный», подразумевает «непорочность» (ср.: Деян. 24:16) или «сопротивление соблазну» (ср.: 1 Кор. 10:32), возможны и оба значения одновременно.

**11** Христианская жизнь заключается не только в плодотворной деятельности, но в характере (ср.: Гал. 5:22,23), и данный стих напоминает нам, что все заключено в жизни Господа *Иисуса Христа*, и наша цель — *жить в славу и похвалу Божью* (ср.: Еф. 1:6,12,14).



## 1:12—26 Ситуация, в которой находился Павел

Павел знал, что филиппийские христиане беспокоятся о нем, а потому послал им весточку о себе. Он мог рассказать о том, что его заточение способствует распространению Благой вести, что, находясь в тюрьме, он проповедует Христа (разнообразными способами), предвидя возможный исход своего заточения — освобождение и продолжение служения или смерть. Павел, озираясь на прошлое и рассуждая о настоящем и будущем, преисполнен при этом *радости*.

### 1:12—14 Заточение Павла привело к большому успеху благовествования

**12,13** За словами *обстоятельства мои* кроется все, что можно рассказать о человеке, который способствует все более широкому распространению Евангелия, находясь в темнице, днем и ночью охраняемой римскими воинами. Он не углубляется в собственные страдания, но радуется процессу все более широкого распространения Благой вести. Слово «претория», переведенное как «дворцовая охрана» (NIV), первоначально означало «палатка претора в лагере», но позднее стало использоваться для описания резиденции управителя провинции (как в Иерусалиме, Мф. 27:27). (Претория, возможно, была также в Эфесе и в Кесарии [Деян. 23:35], из чего следует, что Павел мог написать свое послание в любом из этих городов.) Мы можем вообразить, что римские воины, охранявшие Павла, вернулись, чтобы сообщить другим, что он находится *в узах о Христе* и, несомненно движимый Духом, стойко переносит заточение.

**14** Пример Павла побудил его собратьев с еще большей решимостью *проповедовать слово Божие*.

### 1:15—18 Разные мотивы проповеди Христа

**15–17** После всего того, что Павел с благодарением сказал о более широком распространении проповеди Евангелия благодаря его заточению, апостолу было печально осознавать, что есть люди, которые благовествуют лишь из зависти и соперничества, даже из желания усложнить его пребывание в темнице. Мы не знаем, о чем конкретно идет речь в данном случае, но ясно одно: Павел не подвергал сомнению содержание проповеди, но осуждал ее побудительные мотивы. Возможно, это были руководители церкви в том месте, где апостол находился в заточении, и теперь они завидовали эффективности его служения, стремились подорвать его авторитет, были готовы причинить ему боль.

**18** Но Павел решительно не поддавался на такого рода провокации и не позволял себе переходить на личности — важнее всего было то, что они *проповедовали Христа*.

### 1:19—26 Христос превознесен Своей жизнью и смертью

**19** Пребывая в заточении, Павел столкнулся с угрозой смерти, испытал на себе зависть и подвергся провокации со стороны своих братьев-христиан, но при этом он не сомневался в благоприятном исходе дела (ср.: Рим. 8:28). С человеческой точки зрения, он полагался на молитвы друзей и в ответ на них — на неизменную помощь («содействие») Святого Духа. Греч. слово, переведенное как *содействие*, включает в себе и щедрое провидение, и неодолимую силу. Уверенность в *спасении* — сродни той, что описана Павлом в 2 Тим. 4:18: «И избавит меня Господь от всякого злого дела и сохранит для Своего Небесного Царства». Вероятно, эти строки — отклик на текст из Книги Иова (Иов. 13:16 и контекст). «Павел не доверял свою судьбу земному суду. Подобно Иову, он полагался на оправдание лишь тогда, когда его случай будет представлен в апелляционном Небесном суде» (Caird G. B., *Paul's letters from Prison* [OUP, 1976]).

**20** *При уверенности и надежде* — в греч. подчеркивает отрешенность от всего ненужного, постороннего (&#9788; *arokaradokia* — страстное желание, букв. «устремиться вперед головой»). Все амбиции Павла сводятся к одному — возвеличить Христа *в теле* своем, *жизнью ли то, или смертью*; дать возможность другим более ясно узреть Христа и Его истинное величие.

**21—23** Павел может быть преисполнен радости в обоих случаях, и он выбирает, что предпочесть, потому что его *влечет... и то и другое*, «наподобие того, как если бы две внешние равные силы воздействовали на него с двух сторон» (Hawthorne G. F, *Philippians* [Word Books, 1983]). Жить в этом мире — значит постоянно радоваться во Христе и плодотворно трудиться на ниве благовестия. Умереть — означает несомненное приобретение, поскольку для верующего нет ничего между смертью и осознанием неотложного присутствия Христа. Нет никакого противоречия между тем, что смерть рассматривается как сон (как в 1 Фес. 4:13—15) и как возможность быть с Христом. Именно наше ограниченное мышление в рамках пространства и времени не позволяет нам понять во всей полноте, что лежит за пределами врат смерти. Греч. слово, переведенное как *отбытие*, «отшествие» в англ. (&#9788; в русской синодальной Библии — «разрешиться»), используется для описания «отчаливания», «отправления» лодки, корабля после поднятия якоря; то же слово используется в ориг. 2 Тим. 2:6 (&#9788; «отшествие» в русской синодальной Библии).

**24—26** Павел размышляет над тем, какой вариант предпочтительнее, и хотя не говорит, что знает, какой выбрал бы Бог, склоняется к тому, что останется и пребудет в мире для дальнейшего служения. Для него более благоприятный вариант — уйти к Господу, для других же предпочтительнее, чтобы он остался с ними в этой жизни. *Успех*, возрастание в вере и преизбыточная радость — все, что он искал для других (ср.: 1 Тим. 4:15), и что определил в качестве своих приоритетов (ср.: 3:12—14). В заключение Павел говорит о своем желании видеть, *дабы похвала их во Христе Иисусе умножилась* через него. Для всех нас, христиан, величайшей радостью и гордостью должна быть похвала во Христе Иисусе (ср.: 1 Кор. 1:31).

## **1:27 — 2:18 Наставления о христианской жизни и братском единстве**

Павел рассказал о ситуации, в которой находится. Теперь он обращается к важным вещам, которые должны послужить для коринфян наставлением в повседневной жизни. Он призывает их рассматривать страдания не как наказание, а как привилегию, и стойко переносить их. Во всех жизненных испытаниях и во всех сферах общения с ближними они должны стойко держаться вместе. Гордость препятствует единению и нормальному братскому общению, и единственное средство отрешиться от своего эгоизма и тщеславия — непрестанно взирать на Христа, до тех пор, пока в своих мыслях и делах они не уподобятся Ему. Он — их идеал и их Спаситель, но спасение возможно лишь в жизни, полной послушания, в жизни, которая способна светить миру, а это и будет радостью для апостола в день Христов.

### ***1:27—30 Призыв жить достойно Евангелия***

**27** Возможно, Павел вновь обращается к филиппийцам. Он подчеркивает, что они должны жить *достойно благовествования*. Во все века — и нынешнее время не исключение — самым большим препятствием для распространения Евангелия была недостойная жизнь христиан. Наибольшее воздействие Благой вести на людей наблюдается, когда христиане воплощают евангельские принципы в жизнь, и это возлагает на каждого из нас особую ответственность. Греч. слово (&#9788; *politeumai* — «вести чью-л. жизнь») дало начало слову «политика», которое часто сопряжено с понятием выполнения гражданских обязанностей. В Филиппах, как уже указывалось, высоко ценилось римское гражданство, но филиппийские христиане должны стремиться к небесному гражданству, являя уже в этой

жизни образцовые личные и общественные взаимоотношения (ср.: 3:20). Павел часто говорит о необходимости стойко переносить разного рода противостояния и трудности (ср.: 1 Кор. 16:13; Гал. 5:1; Еф. 6:11–14; 1 Фес 3:8; 2 Фес. 2:15).

28 Не страшиться противников можно, если полагаться на силу Божию. Бесстрашие, однако, покажет врагам, что христиане не прикрываются лишь человеческой смелостью, а потому противостоять им — значит бороться против Бога (ср.: Деян. 5:39) и вступать на путь, ведущий к гибели (ср.: 2 Фес. 1:4–8). Возможно, Павел воскресил в своей памяти голос Божий, вспоминая время, когда он сам преследовал христиан (Деян. 26:10–14). В то же время, явное присутствие Бога среди них должно убедить филиппийцев, что они — дети Божьи и благословлены Его спасением.

29 *Дано ради Христа* — за этими словами скрыта мысль о даре благодати; для христиан это — великая честь верить, но также (с точки зрения противоречивых стандартов окружающего мира) и страдать за Христа (ср.: Мф. 5:11,12; Деян. 5:41).

30 Из греч. слова, которое переведено в ст. 27 как *подвизаясь*, происходит современное слово «атлет»; здесь же слово *подвиг* навевает ассоциации, связанные с Рим. 15:30; Кол. 1:29; 2:1; 1 Фес. 2:2. Весть к филиппийским христианам остается актуальной и для нас. И мы обязаны помнить о трудолюбии и борьбе, которые были характерны для жизни апостола.

### 2:1—4 Призыв к единству через личное смирение

В эти стихах выражен страстный призыв к христианам стремиться к единству, которое многие современные христиане не склонны воспринимать слишком серьезно. В ст. 1 Павел приводит четыре причины для сохранения такого единства; в ст. 2 он описывает четыре пути к единству; в ст. 3 это преподносится с использованием пар противопоставлений в отрицательной и положительной формах; в ст. 4 также соседствуют отрицательная и положительная формы.

1 Слово, переведенное как *отрада*, может означать «утешение» или «призыв», а тем самым отражать либо то, что утешение, найденное во Христе, необходимо разделить с другими, либо то, что мы должны прислушаться к Его призыву о единстве (Ин. 15:1–11; 17:20–23). Если мы познали Его благословенную любовь, то должны показать ее другим без всяких оговорок и дискриминации (ср.: 1 Ин.4:7–12). *Общение духа* — эта фраза может означать либо общение со Святым Духом, либо общение, которое Дух дарует нам, либо прочный фундамент, на котором зиждется наше общение. Если мы познали *милосердие и сострадательность* Христа, то это неизбежно должно отразиться на наших отношениях с другими.

2 В этих четырех фразах нет четкого разграничения между понятиями, но необходимо отметить: Павел дважды обращается к разуму (*одни мысли, единомысленны*), что имеет место и в других его посланиях. Апостол знал, что мысли и отношения побуждают говорить соответствующие слова и совершать соответствующие действия, и таким образом напрямую воздействуют на жизнь индивидуума (ср.: 2:5; 3:15; 4:8). Это, возможно, требовалось особо подчеркнуть в тот век, когда большое значение придавалось чувствам и опыту. В Рим. 12:2 Павел говорит о преобразовании жизни через обновление мыслей.

3 *Любопрение* (это слово встречается в 1:16, где может означать «дух разделения») и *тщеславие* — неотъемлемые составляющие вражды и препятствия к единству. Существуют реальные пути преодоления этих пороков. Один из путей — смирение (ср.: Еф. 4:1–3). Стремление считать других лучше себя дает возможность увидеть силу и дары других в сравнении с собственными слабостью, неудачами и ограниченностью (ср.: Рим. 12:10).

4 Весьма похвально иметь привычку думать и говорить об *интересах других*, а не сосредотачиваться исключительно на собственной персоне (ср.: Рим. 15:2,3; 1 Кор. 10:24,33; Гал. 6:2).

Как христиане, мы часто оправдываем свои разногласия или находим для них

объективные причины. Кренфилд в своем мудром комментарии по поводу единства, о котором так беспокоился Павел, и о пути его достижения пишет следующее: «Такое единство возможно лишь тогда, когда христиане проявляют смирение и достаточную твердость, чтобы опираться на единение, уже достигнутое во Христе (и принимают его более серьезно, чем собственную значимость), и чтобы извлечь урок из тех глубоких различий, которые проистекают из—за нашего несовершенного понимания Евангелия и которые мы не осмеливаемся умалить. Однако все это не может служить оправданием, когда мы позволяем кому—то уйти или остаться в стороне, но скорее должно побуждать нас стремиться к более серьезным поискам братского единения, чтобы слушать и повиноваться голосу Христа» (Cranfield C. E. V., *The First Epistle of Peter* [SCM, 1950], pp. 75–76).

### 2:5—11 Пример Христа

Самый лучший способ, с помощью которого Павел может убедить своих друзей вести жизнь, полную смирения, и таким образом иметь истинно братское общение и единство, — напомнить им пример Христа. Когда он говорит о смирении, которое воспринял Иисус, и о Его величии как Господа всех, возможно, используя раннехристианский гимн (см.: Введение), перед нами предстает очень важное утверждение, учение, которого придерживалась раннехристианская Церковь с самого своего основания, — учение о подлинной человеческой и подлинной Божественной природе Христа. Нам необходимо со всей серьезностью внимать тем особым словам, которые здесь используются Павлом.

**5** *В вас должны быть те же чувства* — речь идет о персональной позиции, точке зрения. Иногда это передается как «иметь тот же взгляд» (RSV) или, как в NEB: «Пусть в основе ваших отношений друг с другом лежит ваша жизнь во Христе Иисусе».

**6** Здесь использованы слова, исполненные могучей силы. В оригинале причастие *будучи* происходит из более сильного греч. глагола, чем обычный глагол «быть»; за ним следует существительное, которое можно перевести «по самой природе своей». Иисус обладал Божественной природой до того, как воплотился в человеческой личности. Являясь Богом, Он возжелал оставить в стороне славу быть равным с Богом. Это не было *хищением*, но неотъемлемо принадлежащим Ему правом (см. ниже: о точном значении выражения *не почитал хищением*). Здесь, по—видимому, приводится намеренное противопоставление с Адамом из Быт. 3, где говорится об искушении, которое он не выдержал, стремясь стать «как Бог».

**7,8** Итак, Он *уничтожил Себя Самого* — букв. это звучит, как «Он опустошил Себя», но не Свою Божественную суть, а Свою славу (не держался за Свое равенство Богу). Когда далее говорится, что Он *сделался подобным человекам и по виду став как человек*, то подразумевается не только внешнее сходство, но и восприятие истинной человеческой природы. Он был подлинным человеком, о чем Павел говорит в Рим. 8:3 и в Гал. 4:4, но слова апостола «оставляют возможность для размышлений о том, что человеческая природа — это еще не вся история» (Beare F. W., *The Epistle to the Philippians* [A. and C Black, 1959]). Он смирил Себя еще более — *даже до смерти*. Он прожил жизнь, полную повиновения (ср.: Рим. 5:19; Евр. 5:19; 10:5–14), восприняв даже смерть. Эта смерть, однако, была смертью на кресте, смертью, сопряженной с невыразимыми муками и высшей степенью позора, выражением проклятия в глазах иудеев (см.: Втор. 21:23; Гал. 3:13). Приведенные ниже слова Цицерона поясняют, что означала для римлян смерть через распятие: «Римский гражданин стремился отогнать от себя само название креста, не только не связывая его с телом, но изгоняя из мыслей, не желая ни видеть его, ни слышать о нем».

**9—11** Вследствие этого смирения и уничтожения, самопожертвования, Бог дал Иисусу *имя выше всякого имени*. Это не означает какое—то особое имя или титул как таковой, хотя титул *Господь Иисус* все христиане принимают как истинное и верное исповедание веры (ср.: Рим. 10:9; 1 Кор. 12:3). Это означает, что *Бог превознес Его* и воздал Ему честь, и чрезвычайно важно (особенно, когда люди говорят, что Христос Нового Завета меньше Бога)

осознавать, что в ст. 10,11 приводятся слова, ранее сказанные в Ис. 45:23 о Боге, которые отнесены к Иисусу и описывают Его как Властелина всего сущего (ср.: Еф. 1:20—22; 4:8—10; Отк. 5:13). Однако необходимо подчеркнуть, что именно *слава Бога Отца*, т. е. слава, в которой Христос был вознесен, неразрывно связывает Его с Отцом (ср.: 1 Кор. 15:28). Все эти великие непреложные истины, которые должны постоянно пребывать в нашем сознании, в данном контексте служат и сугубо практическим целям — убедить филиппийцев в необходимости оставить в стороне раздоры, разногласия и личные амбиции.

Примечание. Фраза *не почитал хищением быть равным Богу* (6) понимается по-разному. Существуют две главные версии: либо равенство с Богом означает, что Христос имел одинаковую с Ним природу, либо здесь речь идет скорее о славе и чести, которую Христос разделял с Богом Отцом, т. е. о титуле Властелина Вселенной. Иисус «не помышлял похитить его» (NEB); этот титул, фактически, был предназначен Ему Отцом, но — после завершения жизненного пути от колыбели и могилы и до воскресения, и по свершении избранного Ему Отцом пути от смирения до возвеличивания. Если *равенство с Богом* понимать в том смысле, что Божественная природа была неотъемлемой Его сущностью, тогда слова апостола можно понять, как дается в переводе Филлиписа: «Он не стремился к тому, что было Ему присуще, — к прерогативам равенства с Богом; или равенство с Богом не было неким преимуществом, которым следовало воспользоваться». Возможно, последняя из версий наиболее предпочтительна как вследствие значения использованных греч. слов, так и их согласованности с учением данного раздела. Путь, назначенный Отцом, предусматривает жертвенность, а смирение подразумевает неиспользование преимуществ своего положения. Этот путь прошел Христос, и мы призваны следовать за Ним по этому пути.

## **2:12—18 Практический результат «совершения» спасения**

**12** Пример Христа не только в Его смирении; это также образец послушания (8). К такому послушанию Павел призывает филиппийцев, независимо, находится ли он среди них или нет (ср.: 1:27). Слово *совершайте* здесь означает «стремитесь довести до конца». Это не относится к спасению по делам, чего и мы всегда должны избегать. Само слово *спасение* (т. е. «избавление») указывает, что мы не можем спасти себя сами (ср.: Ин. 15:4,5; 1 Кор. 15:10; Еф. 2:5,8), но должны жить так, чтобы в нас была явлена спасающая сила Божья, которую мы впитываем в себя.

**13** Мы должны выполнять свою часть работы, но это происходит под действием силы Божьей в нас (греч. слово [energeia], использованное здесь, которое Павел часто употребляет для обозначения силы Божьей, дало начало слову «энергия»). Бог дает и желание, и силу, и энергию осуществить благоугодное Ему.

**14** Более того, дело не просто в том, что мы делаем, но с каким духом мы это делаем (т. е. важно не роптать и не сомневаться). Это должно практически воплощаться в нашей жизни и деятельности.

**15** Верующие обязаны служить безукоризненным образцом веры для окружающего мира, погрязшего в нравственном и духовном разврате. Это описание взято из Втор. 32:5, но трагически актуально и для современного западного мира. Каждый аспект христианской жизни достоин размышления: *быть неукоризненными* означает «быть безупречными»; *чистыми* — означает «иметь цельную натуру, целеустремленность и искренность». Верующие описываются как *чада Божий*, и в этом не только их привилегия (Ин. 1:12), но и ответственность — на своем примере являть миру свою принадлежность к семье Божьей. Слово *непорочные* заимствовано из языка жертвоприношений (требование, которое предъявлялось к выбору жертвы в Ветхом Завете). Оно использовалось и по отношению к Самому Господу в нравственном и духовном смысле (Евр. 9:14; 1 Пет. 1:19), это один из христианских критериев. *Как светила* — это выражение указывает на то, что Христос — это свет (Ин. 1:8,9; 8:12), и мы должны отражать его для других.

**16** *Содержа* — это слово означает «держат», «придерживаться». Мы должны твердо

придерживаться слова, но превыше всего — нести его как *слово жизни* погибающему миру (Ин. 3:16; 6:68; Деян. 5:20; 2 Кор. 2:15,16). Павел рассуждает о своей жизни, используя следующий пример: спортсмен стремится преодолеть дистанции (в ориг.) и исчерпывает при этом весь ресурс своих физических сил; но духовное зрение Павел при этом сосредоточил на Господе, ожидая награды в Нем и Его одобрения.

**17,18** Павел снова возвращается к мысли о смерти как возможном приговоре. Его смерть могла быть жертвой Богу, но он думает и о другом жертвоприношении — за веру филиппийцев, за наполнение их жизни и служения этой верой. (О первой из этих жертв см.: 2 Тим. 4:6, а о второй — Рим. 12:1.) Павел обрел такое состояние души, когда человек преисполняется радости в любых обстоятельствах, будь то жизнь или смерть, и он хотел бы, чтобы его друзья в Филиппах могли ощущать себя подобным же образом.

## **2:19–30 Планы на будущее**

Павел теперь говорит о своих верных соратниках, Тимофее и Епафродите, о своих планах, связанных с ними, и о своей надежде вновь посетить Филиппы. Он говорит об этих братьях с глубокой любовью и приводит лестные характеристики, свидетельствующие об их безупречном служении и самопожертвовании.

### **2:19—24 Похвала в адрес Тимофея**

Мы знаем, что Тимофей был с Павлом, когда тот писал данное послание (1:1), сопровождал апостола в его миссионерских путешествиях и вместе с ним благовествовал филиппийцам (Деян. 16:1 — 11). Павел упоминает о нем в большинстве своих посланий, часто в связи с тем, что давал ему особые поручения.

**19** Павел тактично замечает, что его первым желанием было послать к ним Тимофея, чтобы услышать от него добрые новости о них. Кроме того, он, несомненно, имел в виду служение, которое намеревался поручить Тимофею в Филиппах, с большой похвалой отзываясь о нем. Примечательно, что Павел также говорит: *...надеюсь же в Господе Иисусе* (он часто использует эту или близкую ей по смыслу фразу «во Христе»). Павел стремится подчинить все свои надежды и планы на будущее Господу, в Котором сосредоточилась вся его жизнь (ср.: 1 Кор. 16:7; Иак. 4:13–15).

**20,21** Павел говорит, что не знает никого, кто с большим усердием, чем Тимофей, позаботился бы о них, кто проявил бы такой же неподдельный и искренний интерес к филиппийским христианам, как он, и с грустью добавляет, что ему некого больше послать, *потому что все ищут своего, а не того, что угодно Иисусу Христу*. Аналогичная ситуация описана им в 2 Тим. 4:9–13. Это должно заставить нас задуматься, проявляем ли мы истинный интерес к людям.

**22** Верность Тимофея была засвидетельствована в Филиппах, и апостол сам лучше других знал об этом, когда говорил: *...он, как сын отцу, служил мне* (букв. «был рабом», ср.: 1:1).

**23,24** Павел хотел получить через Тимофея новости из Филипп. Тимофей же должен был передать филиппийцам новости о Павле, поэтому вынужден был ждать до тех пор, пока не выяснится исход тюремного заключения апостола — освобождение или смертный приговор (ср.: 1:23,24). Павел, по-видимому, все больше укреплялся в уверенности благополучного исхода, а потому пребывал в надежде в скором времени лично посетить Филиппы.

### **2:25—30 Разъяснение ситуации с Епафродитом**

**25** О Епафродите нам известно только из этого отрывка и из 4:18, где говорится, что

филиппийцы послали с ним свои приношения Павлу. Он был их *посланником* (в ориг. использовано слово *апостол*, но подразумевается именно «посланник», а не один из апостолов Христа; ср.: 2 Кор. 8:23), и они хотели, чтобы Епафродит остался с Павлом, чтобы заботиться о нем. Примечательно, что здесь для характеристики их сотрудничества используются такие слова, как *брат*, *сотрудник* и *сподвижник*. Многие христиане самоотверженно трудятся для Христа, являясь Его верными соратниками и сподвижниками, но не все способны сотрудничать со своими собратьями.

**26—28** Епафродит заболел и был при смерти, но по милости Божьей выздоровел. Слухи о его серьезной болезни, дошедшие до Филипп, обеспокоили его друзей. Епафродит *тяжко скорбел* об этом (в греч. использовано очень сильное слово для обозначения его печали, которое встречается в Новом Завете еще только раз при описании скорби и тоски нашего Господа в Гефсимании в Мф. 26:27 и Мк. 14:33), и сердце его сильно затосковало по дому, посему Павел и решил отправить его обратно в Филиппы, а не держать рядом с собой.

**29,30** Павел, однако, чутко реагировал на создавшуюся ситуацию. Возможно, он опасался, что филиппийцы неправильно поймут мотивы возвращения своего посланника, поэтому призывал их встретить Епафродита со всей сердечной теплотой, свойственной христианам, и не просто как своего брата, который вернулся из дальнего странствия, но как человека, достойного всяких почестей за свою верность и преданность делу, которому он служил. Мы не знаем, почему *он был близок к смерти, подвергая опасности жизнь... за дело Христово*. Возможно, потому что находился рядом с Павлом, тюремным узником. Не исключено, что «он заболел в дороге и, не желая прерывать путешествия, довел себя до изнурения» (Caird, *Paul's Letters from Prison*). Выражение «подвергая опасности», а точнее «рискуя», взято из языка, характерного для азартных игр, и, возможно, здесь — игра слов, имен Епафродита (как и в случае с именем Онисима [9788; «полезный» в Флм. 11]) и Афродиты, греч. богини, которая была и богиней игр, и игрок взывал к ее помощи, чтобы выиграть, произнося: *Eraphroditus* (Hawthorne, *Philippians*). Этот человек как бы ставил на кон свою жизнь, служа Павлу, но это был риск во имя Божье, и он выиграл.

### 3:1—21 Духовные притязания

Вероятно, Павел близок к завершению своего послания, потому что слово, которое он здесь употребляет («впрочем»), имеет значение «наконец». Но внезапно, не совсем ясно по какой причине (см.: Введение), апостол решает, что должен предостеречь филиппийцев о тех иудеях, которые хотят склонить христиан из язычников совершить обряд обрезания. Это побуждает его говорить о том, что они должны полагаться только на Иисуса Христа, чтобы быть принятыми Богом, и о том, что у него самого большие духовные потребности «хвалиться Христом Иисусом», чего он желает и своим христианским друзьям в Филиппах.

#### 3:1—3 Предостережение не поддаваться влиянию сторонников обрезания

Чтобы понять, о чем говорится здесь и в следующих нескольких текстах, мы должны вернуться в прошлое, взглянув на жизнь раннехристианской Церкви. Первые христиане были евреями и законопослушными иудеями, поэтому считали закон жизненно важным установлением и подчеркивали значение завета, заключенного Израилем с Богом, знамением которого было обрезание. Этим первым христианам была поручена миссия возвещения Евангелия окружающему миру (Деян. 1:8), но им было трудно благовествовать неевреям (см.: Деян. 10), и этот период предшествовал началу истинной проповеди Евангелия язычникам (Деян. 11:20). Как апостол язычников, Павел считал, что если человек неиудейского происхождения обратится к Господу в покаянии и вере, то его следует причислить к народу Божьему без требований стать иудеем и подвергнуться обряду обрезания, если он мужчина. Однако некоторые христиане из иудеев в Антиохии (Деян. 15:1) и в Галатии настаивали на

том, чтобы обращенные из язычников исполняли требования иудейского ритуального закона. По этому вопросу был созван Иерусалимский собор (Деян. 15) и в связи с этой проблемой Павел отправил письмо галатам. С годами споры эти не утихли, поэтому Павел снова пытается *предостеречь* от этого филиппийцев.

**1,2** Павел настолько был возмущен действиями тех, кто принуждал язычников стать иудеями, что назвал их *псами* (именно так называли сами иудеи язычников). Эти люди, однако, заслуживали такого названия более, чем язычники, потому что «рыскали вокруг христианских общин, выискивая, кого бы из язычников обратить в иудаизм» (Beauregard, *Philippians*), а потому эти обращенные должны были остерегаться их. Это были *злые делатели*, которые отвращали людей от истины и свободы (Мф. 23:15; 2 Кор. 11:13; Гал. 1:7–9). Поскольку обрезание не имело духовной ценности, они просто *надеялись на плоть*.

**3** Когда стало ясно, что обрезание не имеет духовной ценности, остался лишь внешний ритуал, а настоящее обрезание, как говорит Павел, — *мы, служащие Богу духом*. Хотя можно предположить, что Павел имел в виду только христиан иудейского происхождения, истина в том, что он, как и другие авторы Нового Завета, относит все титулы и привилегии народа Божьего эпохи Ветхого Завета ко всем христианам, независимо от того, иудейского они или языческого происхождения (напр.: Еф. 2:11–22; 1 Пет. 2:4–10).

### **3:4—7 *Прежняя жизнь Павла и цели, которые он поставил перед собой***

**4** Теперь Павел говорит, что и сам мог бы надеяться *на плоть*, как те люди, которые хотят заставить всех христиан стать иудеями. Он перечисляет все, что выполнял прежде, как законопослушный иудей, когда считал, что это зачтется ему перед Богом.

**5,6** Он перечисляет семь пунктов, которые отражают его глубоко религиозную жизнь, которую он вел до встречи с Иисусом. 1) Он был обрезан на восьмой день, как того требовал закон (Быт. 17:12). 2) Он был родовитым израильтянином, т. е. его принадлежность к народу Божьему не вызывает сомнений. 3) По происхождению он — израильтянин из колена Вениамина, колена первого израильского царя, которое сохранило свою верность Богу в отличие от других колен. 4) Он был не просто евреем, но евреем, говорившем на арамейском языке [и разговорный язык палестинских евреев] (ср.: Деян. 6:1; 22:2; 2 Кор. 11:22), сыном *еврейских* родителей, который не утратил своего родного языка, в отличие от многих своих соплеменников.

5) Павел был ревностным блюстителем закона, *фарисеем* (Деян. 23:6; 26:5; ср.: Гал. 1:14). 6) Его ревностное служение *закону* проявилось в преследовании христиан (Деян. 8:3; 9:1). 7) Он мог бы сказать о себе, что неукоснительно соблюдал все требования закона Моисеева, стремился жить по нему и был *непорочным* с этой точки зрения. Это было проявлением законничества, стремлением достичь праведности по делам, быть правым перед Богом на основании послушания закону.

**7** Теперь же он считает все это *тицетою*. То, что казалось ему преимуществом, оказывается, не имеет никакой ценности перед Христом. Теперь он рассматривает все это, как ложное основание для своей веры и даже как препятствие для себя. Апостол продолжает описывать тот бесконечно лучший путь, который нашел.

### **3:8—14 *Отказ от прошлого; новые духовные задачи Павла***

После встречи с Господом на дороге в Дамаск (Деян. 9) и осознания того, что на самом деле он неправильно понимал соблюдение закона (Рим. 7), Павел пришел к «радикальной переоценке ценностей» (Hawthorne, *Philippians*).

**8** Найдя путь соединения с Богом во Христе, Павел называет то, на что раньше опирался, *сором*; он решил отказаться от всего ради обретения Христа. Он не только считает «сором» прошлые ценности, но и говорит, что *ради... Христа* отказался от своего положения в иудаизме среди фарисеев, возможно, даже от собственного дома. Однако он не сожалеет об



этом, потому как все это — «просто мусор по сравнению с возможностью завоевать Христа» (Phillips).

**9** Теперь он стремится обрести Бога на основе *праведности*, которую дарует Он Сам, на единственном условии веры (ср.: Рим. 3:21 — 4:25; Гал. 2:15 — 3:29; Еф. 2:4–9), оставив в стороне так называемую праведность по делам, на которую он опирался раньше.

**10** Более всего он хотел бы жить в познании Христа, т. е. (согласно христианскому крещению, см.: Рим. 6:1–4) отождествить себя с распятым и воскресшим Иисусом. Это означает *познать силу воскресения* в повседневной жизни (ср.: Рим.

8:10,11; 2 Кор. 4:10,11; Еф. 1:19,20) и *участвовать в страданиях Его* путем подавления своего эгоизма, который свойственен каждому из нас, и быть готовым к трудностям и невзгодам, которые могут ожидать нас на пути возвещения Евангелия спасения всем людям (ср.: 2 Кор. 4:7–12; Гал. 6:17; Кол. 1:24,25). Эти реалии всегда присутствуют в жизни каждого верного христианина.

**11** В свете этих новых духовных притязаний и устремлений Павел надеется *достигнуть воскресения мертвых*. Эти слова звучат для нас несколько неожиданно после того, что было написано выше. Разве достижение воскресения не зависит только от веры? Могли апостол сомневаться в своем окончательном спасении? Он никогда не терял уверенности в том, что принадлежит к народу Божьему и принят Богом (Рим. 8:15–17; Гал. 4:6,7), но вместе с тем никогда не проявлял благодушия или самонадеянности. Вера должна сохраняться до конца (Мк. 13:13; Евр. 3:14). Мы должны понимать слова Павла, сказанные здесь, как проявление смирения, а не сомнения.

**12,13** По-видимому, в Филиппах были люди, которые считали, что обрели христианское совершенство, что уже «достигли» его. Павел признает стремление христиан к высшим идеалам (ср.: 2:15; Еф. 4:13–16), как сказал об этом Сам Христос: «Будьте совершенны, как совершен Отец ваш Небесный» (Мф. 5:48), но никогда не призывает к совершенству. Скорее он подчеркивает, что не останавливается на достигнутом (*стремлюсь*, говорит он; это греч. слово имеет значение «преследовать», «гнать» — слово, которое он ранее использовал [6], описывая свои гонения на раннюю Церковь). Павел подчеркивает, что эта великая цель достижения связана с тем, как *достиг* его Христос на пути в Дамаск за несколько лет до этого. Есть пути, о которых христиане не должны забывать, ибо они — напоминание о свершениях Бога в прошлом, но Павел знал, что не должен сосредотачиваться на прошлом; нужно забыть о прошлых неудачах и просчетах и не полагаться на прошлые успехи и достижения в служении Христу, чтобы не почивать на лаврах. Он хотел скорее показать, что не хочет останавливаться на достигнутом, но *простирается вперед*, используя при этом (в ориг.) слова из арсенала спортивных состязаний, а именно — лошадиных бегах; он прилагал все усилия для достижения цели и назначения христианской жизни.

**14** Награда, к которой стремился Павел (*к почести высшего звания Божия*), не обязательно была Самим Христом (ср.: ст. 8); это — «венец жизни» (Иак. 1:12; ср.: 1 Кор. 9:25), дар Божьей благодати тем, кто устоит в вере до конца.

### **3:15— 17 Пример для подражания**

**15** Достигший совершенства, или «зрелости» (в греч. использовано одно и то же слово), должен мыслить надлежащим образом, о чем и говорит Павел. Он уверен, что если его филиппийские друзья мыслят как-то иначе, то Святой Дух откроет им это в свое время.

**16** Чрезвычайно важно жить в согласии с той истиной, которую мы уже постигли и приняли. Фраза, переведенная, как *должны... по тому правилу жить*, означает не только жить самим, но и других наставлять в этом духе. «Таким образом, Павел снова подчеркивает важность поддержания гармоничных отношений, независимо от разницы во мнениях по определенным вопросам» (Hawthorne, *Philippians*).

**17** Здесь, как и в других своих посланиях (напр.: 1 Кор. 4:16; 11:1; 1 Фес. 1:6; 2:10; 2 Фес. 3:7,9), Павел говорит о своем примере, которому нужно следовать. Возможно, это звучит

самонадеянно, но необходимо осознать: до того как христианам был дан Новый Завет, из которого они могли черпать повседневный опыт, жизненно важно было установить образцы для подражания. Для Павла было в равной мере важно явить собой образец христианской жизни, которому могли подражать другие, так же как и проповедовать им чистое Евангелие, чтобы они поверили. Дж. Филлипс так перефразирует этот стих: «Пусть мой пример будет образцом для подражания, глядя на который можно будет сказать, кто среди вас — настоящий христианин». В наши дни ситуация несколько иная, поскольку у нас есть Новый Завет — основной ориентир христианской жизни, но все еще остается в силе принцип (как его излагает Павел в 2 Кор. 3:1—3), согласно которому христианин должен быть «письмом Христовым», и такое послание получают и читают все, в том числе и те, кто не обращается к Писанию.

### **3:18—21 Призыв стремиться к небесной обители**

От рассуждений о своих высоких духовных притязаниях, зажженных любовью Христа, и мыслях о тех, кто имеет неверное представление о концепции совершенства, Павел возвращается к тем членам христианского сообщества, о которых он думает с болью и печалью.

**18,19** Крест Христа находится в самой сердцевине христианства по двум причинам. Он — в центре всего, поскольку мы верим, что через смерть Христа на кресте мы встали на путь спасения и принятия Богом и, тем самым, на путь к вечной жизни. Крест также составляет центральную истину нашего понимания ученичества. Иисус призывает нас взять свой крест и следовать за Ним (Мк. 8:34; Лк. 9:23), и Павел знал, что тоже должен принять *участие в страданиях Его, сообразуясь смерти Его* (10). Становится ясным, что именно по этой причине люди, о которых писал Павел, были «врагами креста Христова». Вместо того чтобы отбросить эгоистические желания, они потворствуют своим прихотям, сделав их своими богами, хвастаются тем, чего на самом деле нужно стыдиться, и *мыслят о земном*. Это означает: вместо того чтобы находить спасение и путь в жизни с Христом, они шли по пути, который мог привести только к гибели.

**20** Размышляя о тех, чья жизнь сосредоточена на преходящих земных ценностях, апостол высказывает мысль, что истинные христиане знают о своем подлинном, небесном гражданстве, о жизни с Христом (ср.: Еф. 1:3; 2:6; Кол. 3:1—4). Филипп ищцы могли бы гордиться своим римским гражданством (см.: Введение) так же, как и все мы — своим земным гражданством с его привилегиями и обязательствами. И мы, как и они, должны превыше всего ценить дар небесной жизни и гражданства, и жить в ожидании своего будущего наследия, которое получим во всей его полноте в грядущем. Поэтому мы страстно ожидаем явления *Спасителя, Господа (нашего) Иисуса Христа*.

**21** Пришествие Христа означает, что наши уничиженные тела будут преобразованы *сообразно славному телу Его* (ср.: 2 Кор. 4:16 — 5:4; 1 Ин. 3:2) силой Божьей, могущество которой безгранично и действие которой не знает преград. Тело, в котором мы находимся, не презренно, но отражает лишь наше современное *уничиженное* состояние (то же слово в греч. используется в Лк. 1:48). Ныне наши физические тела испытывают боль и страдания; но, преобразовавшись, станут нетленными и обретут бессмертие (см.: 1 Кор. 15:35—54).

### **4:1—23 Наставления, благодарность и приветствия**

Заключительная глава послания Павла включает призывы, персональные приветия и его благодарность филиппийцам за материальную поддержку. Признательность Павла за их дары позволила ему вернуться к теме зависимости от Господа и духовного благословения, которое получают щедрые дарители. Он продолжает говорить, что привык довольствоваться малым, хотя ему приходилось жить и в большом достатке, и во всем он полагался на Господа, Который, вне всякого сомнения, может обеспечить и их нужды.

### 4:1—3 Призыв твердо стоять в Господе

Слово *итак*, с которого начинается этот отрывок, показывает, что Павел в своих призывах опирается на уже сказанное относительно опасности, которая исходит от тех, кто стремится заставить всех христиан стать иудеями, а также о его разочаровании в людях с плотским мышлением.

**1** Здесь проявляется глубина чувств, которые Павел испытывал по отношению к своим друзьям в Филиппах. Дважды в этом стихе он использует слово «возлюбленные». Он преисполнен радости в них. Для него они — как венец на голове (ср.: 1 Фес. 2:19). Он любит их, и чувства его глубоки (ср.: 1:8). Более всего он желает, чтобы они стояли твердо *в Господе* (ср.: 1:27), не отступали от Него, противостояли врагу, подобно воинам, сдерживающим натиск сильного противника.

**2,3** Рассмотрев в общих чертах разделение и бездуховность в церкви (2:1—5), Павел почувствовал необходимость особо остановиться на одной ссоре, внесившей смуту в жизнь филиппийцев. Мы ничего другого, кроме сказанного здесь Павлом о *Еводии* и *Синтихии*, не знаем, но он отзывается о них очень тепло, представляет их как своих помощников в деле благовествования, которые добросовестно исполняют свое служение. Вместе с тем он умоляет их *мыслить то же о Господе* и просит одного из своих доверенных лиц, называя его *искренним сотрудником* (хотя его имя не названо, но использованное греч. слово может означать и имя собственное, как и переводится, напр., в NIV mg — Syzgyus), помочь им помириться друг с другом. Критикуя кого-то, Павел по обыкновению старается его также поддержать и похвалить. Он намеренно упоминает о Клименте и других своих сотрудниках, подчеркивая, что их имена — *в книге жизни*. О такой «книге жизни» можно прочитать в Исх. 32:32, Пс. 68:29; Дан. 12:1 и Отк. 21:27; следует также вспомнить слова Иисуса, когда Он призывал Своих учеников не столь радоваться собственным достижениям в служении, но Божьей благодати, которая позволила записать их имена «на небесах» (Лк. 10:20).

### 4:4—7 Призыв к радости и постоянной молитве

**4** Снова Павел говорит о радости, призывая их: *Радуйтесь всегда в Господе*. Рефреном звучит фраза *в Господе*, которая встречается и ранее: «стойте... в Господе» (1); «мыслите... о Господе» (2), а теперь — *радуйтесь... в Господе*. Смысл всей жизни христианина состоит во взаимоотношениях с живым Господом Иисусом, в атмосфере Его присутствия и Его всеобъемлющей благодати.

**5** Одно свойство характера христианина, которое проявляется в его образе жизни и взаимоотношениях с ближними, должно быть видно всем. Греч. слово, переведенное здесь как *кротость*, в других переводах передается как «благородство», «здравый смысл», «терпимость». Возникает мысль, что это свойство характера в верующем укрепляет его близость к Господу, в том числе и уверенность в близости Его пришествия.

**6** В жизни христианина не должно быть никакого беспокойства, потому что он должен обретать покой через *молитву* в ее разных формах: мольба, просьба, благодарение. Особенно подчеркивается важность благодарственной молитвы, поскольку Бог всегда достоин хвалы, и вера наша укрепляется и становится более живой, когда мы благодарим Его за то, что Он уже сделал для нас. Это перекликается и с учением Иисуса (Мф. 6:25–34; 7:7–11). В 1 Пет. 5:7 говорится: «Все заботы ваши возложите на Него, ибо Он печется о вас», и, как верно и метко замечает Дж. Бенгель: «Беспокойство и молитва менее совместимы между собой, чем огонь и вода» (Bengel J. A., *New Testament World Studies*, vol. 2 [Kregel Publications, 1978], p. 447).

**7** Когда молитва вытесняет заботы, *мир Божий, который превышает всякого ума*, приносит умиротворение и покой нашему сердцу, оберегая нас от всплеска эмоций в виде внезапных вспышек гнева, от беспокойства и тревоги. Эти умиротворение должно стать состоянием души каждого христианина в его повседневной жизни.

#### 4:8—9 Призыв быть искренними и чистыми

Иногда приходится слышать, что черты характера, о которых здесь говорится, свойственны не только христианам, но почитаются и во многих культурах и социальных обстановках. Это верно, но долг каждого христианина — демонстрировать это окружающему миру и быть способным делать это под водительством Святого Духа.

**8** Восемь слов избраны для характеристики помыслов христианина. Взятые на вооружение («помышляйте»), они побуждают человека действовать именно так, а не иначе. Это то, что *истинно и честно, справедливо и чисто, любезно и достоечно, добродетельно и похвально*. Добродетель в греч. тексте передается словом «великолепие», наиболее точно раскрывающим этический аспект добродетели, что поистине достойно всяческой хвалы.

**9** *Исполняйте* — другими словами, живите так, как узнали и чему научились у Павла, который должен служить филиппийцам образцом для подражания (см.: коммент. к 3:17). В подобном случае они обретут не только мир с Богом, но и Его постоянное присутствие (ср.: 2 Кор. 13:11; 2 Фес. 3:16).

#### 4:10—20 Отношение Павла к материальной поддержке филиппийцев

В данном разделе апостол показывает, что должен разъяснить свою позицию под двум вопросам: выразить признательность филиппийцам за их материальную поддержку и в то же время тактично подчеркнуть духовный принцип зависимости от Господа, а не от человеческой помощи. Он делает это столь тонко и изящно, что эти строки по праву можно считать включенными в «сокровищницу памятных библейских стихов» (Beage, *Philippians*).

**10** Павел выражает свою радость и признательность за их дары. Они снова, как и прежде в своем служении ему, «расцвели, как букет» (NEB), ведь дотоле им *не благоприятствовали обстоятельства*.

**11—13** Дары филиппийцев были радостью и ободрением для него, но он не считает возможным рассчитывать на их поддержку, тем самым показывая, что не хочет, чтобы они и дальше оказывали ему материальную помощь. Апостол говорит, что научился довольствоваться малым во всех обстоятельствах, жить и в скудости, и в достатке. Он знает, что Господь обеспечит его всем необходимым, научит переносить любые тяготы жизни. При написании этих строк Павел использовал два слова, которые несли на себе в то время особую религиозную и философскую нагрузку. Слово *довольствоваться*, «быть довольным» (греч. *autarkes*) означает «самодостаточность». В словаре стоиков оно выражало высшую степень добродетели — независимость от внешних обстоятельств и обладание внутренними ресурсами, которые позволяют противостоять любым невзгодам. Павел использует это слово именно в смысле независимости от внешних обстоятельств, но все его внутренние ресурсы были сосредоточены, как он говорит, *в укрепляющем [его] Иисусе Христе*. Другое слово, переведенное фразой *я научился* (букв. «познал тайну»), использовалось в культах мистерий как начальная фаза посвящения новичка. Тайна Павла открыта и доступна всем, кто идет по пути, предначертанному Христом. Это тайна умения довольствоваться имеющимся в распоряжении, поскольку знать Христа и быть призванным на служение Ему определяется как «неисследимое богатство Христово» (Еф. 3:8). Для каждого христианина всегда стоит вопрос, научился ли он довольствоваться имеющимся и полагаться на достаточность Христа во всех своих жизненных потребностях.

**14—16** Вместе с тем, несмотря на изложение этого фундаментального духовного принципа — во всем полагаться на Бога и зависеть лишь от Него, — Павел стремится подчеркнуть, что он чрезвычайно признателен филиппийцам за их доброе расположение к нему и материальную поддержку. Это помогло ему справиться с трудностями, с которыми он столкнулся в начале своей миссионерской деятельности. Павел вышел тогда из Македонии,

провинции, где были расположены Филиппы, и направился в Фессалоники (Деян. 17:1). Когда он находился там, филиппийские христиане не раз присылали ему свои приношения. Обращает на себя внимание тот факт, как апостол говорит о сотрудничестве между ними: *участие подаваем и принятием*. Настоящие братские взаимоотношения — всегда двусторонний процесс.

**17,18** Христианское даяние также приносит благословение дарующему. Павел ищет *плода, умножающегося в пользу* филиппийцев. Он использует здесь метафору из области бизнеса — *избыточеству*. Можно не сомневаться, что, используя такой язык, Павел стремится отвергнуть всякую мысль о том, будто он заработал что-то у Бога своими делами. Все, что мы получаем от Бога, — это дар Божественной благодати. Все, что мы делаем для Господа или для других, должно проистекать из любви или благодарности. Сделанное для других воспринимается как сделанное для Господа (Мф. 25:40), и это можно рассматривать как *жертву приятную, благоугодную Богу*, как *благовонное курение* (ср.: Исх. 29:18; Иез. 20:41; Ин. 12:3; 2 Кор. 2:16).

**19** Господь не должен никому. Мера даяния Бога бесконечно больше любого нашего даяния. Божье обетование — обеспечить все наши нужды, и не только потребности, которые мы сами видим, но все — *по богатству Своему в славе, Христом Иисусом*.

**20** Хвала и слава Богу, Отцу нашему *во веки веков*.

#### **4:21—23** *Заключительные приветствия*

**21,22** Павел начал свое письмо не только в соответствии с принятыми тогда правилами, но и с учетом того, что и автор, и читатели его были христианами, и он заканчивает это послание в том же духе. Снова апостол называет своих читателей *святыми* (см.: ком мент, к 1:1). Они — *во Христе Иисусе*, а потому они — истинные братья и сестры. К приветствиям подключаются находящиеся с ним собратья, а также *святые... из кесарева дома*. О ком конкретно идет речь, в определенной мере зависит от того, где было написано само послание (см.: Введение, где обсуждается вопрос о времени и месте его написания). Однако пришло ли оно из Рима или нет, вероятность того, что это действительно были члены семьи кесаря, невелика, скорее, речь идет «об обсуживающем персонале и служащих административного управления императора» (Beauregard, *Philippians*). Даже если так, то все равно важно подчеркнуть, что в окружении кесаря находились верные христиане.

**23** Послание завершается так же, как и начиналось, молитвой, которая охватывает и предыдущие прошения, поскольку *благодать Господа нашего Иисуса Христа* всегда пребывает с нами и вдохновляет нас.

*Francis Foulkes*